



منذى
قرا الثقافى

www.igra.ahlamontada.com

جھوٹ

الشريعى عيبك الهمكريم المكارس

الفقهية

عبدالله ملا سعيد ملا ويسى كرتكى

منتدى اقرأ الثقافي

www.iqra.ahlamontada.com

(جهود الشيخ عبدالكريم المدرّس الفقهية)

رسالة تقرّم بها

عبدالله سعيد ويسى الغرتكي

إلى قسم الدراسات العليا / كلية الإمام الأعظم – بغداد

درجة الماجستير في الفقه الإسلامي

بإشراف

الأستاذ الدكتور أحمد محمد الباليساني

* جهود الشيخ عبدالكريم المدرّس الفقهية

* عبدالله سعيد ويسى الكرّكي

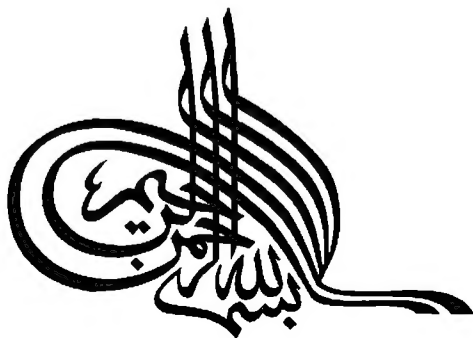
* الغلاف والتصميم: كومبيوتر دهريا

* عدد النسخ: (١٠٠٠) نسخة

* الطبعة الأولى: اربيل ٢٠١٢

* مطبعة: ماردين - اربيل

رقم الايداع (١٢١٣) لسنة ٢٠١١ في المديرية العامة للمكتبات العامة/ اربيل



﴿ يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ
وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ ﴾

(سورة المجادلة : الآية ١١)

هذا الكتاب في الأصل رسالة ماجستير، تخصص (الفقه الإسلامي) تقدّم بها الباحث إلى قسم الدراسات العليا في كلية الإمام الأعظم/ بغداد، أشرف عليها الأستاذ الدكتور أحمد محمد الباليساني، ونوقشت بتاريخ ٢١/١٢/٢٠١٠م، وقُبلت بدرجة (جيد جداً عالي)...

الإهداء

إلى :

* هادي الأمم والشعوب، سيّد الأوليين والآخرين، سيّدنا محمد النبي
الأمي.... حباً واشتياقاً واقتداءً

* روح والدي الأعز، الذي أدخلني في حقل الدراسة والتعليم، ولم يُقدّر
له العيش، في أن يرى ثمرة جهده.... وفاءً للعهد ودعاءً

* والدتي العزيزة، التي صرفت كل ما في وسعها لتربيتي، ولم تُبخل عليّ
بالدعاء سراً وعلانية براً وإكراماً واحساناً

* الذين بهم شداد أزري... إخوتي ... حباً وتقديراً

* زوجتي الحبيبة التي هيات لي كل أسباب الراحة، وسهرت من أجلي
الليالي، وأخذت دور الأب في تربية أطفالي طيلة غيابي... حباً وتقديراً

* فلذات كبدي (سعد وسعيد وشيماء وشه يداء)... حباً وحناناً

أهدي لهم جميعاً هذا الجهد المتواضع

الباحث

ألمقدمة

الحمد لله الذي نورّ قلوب العلماء بنور الإيمان، وشرح صدورهم لإدراك الأحكام، وجعلهم للأمة سادة وللخير قادة، يُنتهى إلى أقوالهم، ويُقتدى بأفعالهم، وجعلهم أئمة يهدون بأمره، ويُبصرون بنوره، ويُلغفون عن رسوله وينصحون لأمته، ويدعون إلى إحياء سنته، فهم كالشمس للدنيا، والعافية للناس، والغيث للأرض.

والصلاة والسلام على سيدنا محمد (ﷺ) المبعوث رحمة للعالمين، الذي رغب في التعلّم والتعليم، والكتابة والقلم، فصرف ليله ونهاره في تعليم الناس العلم والحكمة وآى الذكر الحكيم حتى أصبح حجة على الخلائق أجمعين، وعلى آله وأزواجه وذريّاته وأصحابه الطيبين الطاهرين....

أما بعد:

فقد نشأ على أرض العراق علماء أجلاء، كانوا بحق كالبدد المنير والنور الساطع، اجتمع فيهم صفات العلماء الريانيين المخلصين، فنفع الله بهم، وبارك في علمهم، حيث منحوا الإسلام والمسلمين كل جهدهم ومعظم وقتهم ، ونذروا لهذه الشريعة الفراء حياتهم بالدرس والتدريس والتأليف والفتوى والعمل الدؤوب، فتربى على أيديهم مئات العلماء الذين أسهموا في بناء صرح العلم والإنسانية في بلدنا العزيز، وأثروا المكتبة الإسلامية خير إثراء، فألّفوا في مختلف العلوم والفنون، وبالأخص في الفقه الإسلامي، فمن أجل هذا، واجب الوفاء يدعونا إلى إبراز جهود عدد من العلماء الأخيار الذين أخذوا على عاتقهم نشر هذا الدين والدفاع عنه، فمن هذا المنطلق رغبت في الكتابة عن أحد الأعلام المعاصرين من أبناء هذا البلد العظيم.

هذا العَلَم الذي نحن بصدد الحديث عنه صاحب التصانيف في العلوم المختلفة، والذي أشرى المكتبة الإسلامية، فضلاً عن دوره الرائد في إعداد وتربية علماء متسلحين بسلاح

(جهود الشيخ عبدالكريم المدرس الفقهية)..... عبدالله سعيد ويسي الكرتكي

العلم والإيمان لخدمة هذا الدين، فما كنت تجد مدرسة من المدارس في المحافظات العراقية إلا وله أثر فيها، فكان لهذا العالم النوراني حقّ كبيرٌ علينا لدراسة آثاره وجهوده الفقهية، وفاءً لما قدّمه لهذه الأمة تأليفاً وتدرّيساً في الفقه الإسلامي الذي هو علم الحلال والحرام. ذلك العالم الجليل هو الشيخ العلامة عبدالكريم بن محمد المدرس (ت/ ٢٠٠٥م)، فقد وقع اختياري على إبراز هذه الشخصية العلمية من خلال جهوده الفقهية وذلك بعنوان: (جهود الشيخ عبدالكريم المدرس الفقهية)، لهذا وافقت لجنة الدراسات العليا مشكورة على هذا العنوان.

وترجع أسباب اختيار الموضوع إلى:

- ١- إحياء التراث الإسلامي.
- ٢- كون الموضوع متعلقاً بأفضل العلوم، وأجلّها نفعاً وأكثرها بركةً، به يُعرف الخبيث من الطيب، والصحيح من الفاسد، ألا وهو علم الفقه الذي رغبت منذ طفولتي في التعمق فيه بصورة عامة، وفي المذهب الشافعي بصورة خاصة.
- ٣- لم أجد أحداً من الباحثين قد كتب عن الجهود الفقهية للشيخ المدرس، فلقد تمّت دراسة جهوده في التفسير وعلم الكلام في رسالتين^(١)، وكانت جهوده الفقهية بحاجة إلى من يدرسها ويقدمها إلى القارئ، فأردت أن يكون لي الشرف في تقديم خدمة يسيرة لنتاجاته الفقهية.

1- الرسالة الأولى كانت بعنوان (الشيخ عبدالكريم المدرس وجهوده في التفسير وعلوم القرآن) تقدّم بها الطالب: عبدالدائم معروف الهورامي كجزء من متطلبات رسالة الماجستير إلى كلية الإمام الأعظم - بغداد للعام الدراسي ٢٠٠٥-٢٠٠٦م، وأما الثانية فكانت بعنوان (الشيخ عبدالكريم المدرس وآراؤه الكلامية) تقدّم بها الطالب: عبدالجبار عبدالله حسن محمد الجبوري كجزء من متطلبات رسالة الماجستير إلى الجامعة الإسلامية - بغداد، للعام الدراسي ٢٠٠٧-٢٠٠٨م.

(جهود الشيخ عبد الكريم المدرس الفقهية)..... عبد الله سعيد ويسي الكرتكي

٤- ما تمتعت به هذه الشخصية من المكانة العالية بين أوساط شعبه وعلماء عصره، فهو لم يكن شخصية علمية على مستوى العراق فحسب، بل كان معروفاً ومشهوراً في العالم الإسلامي.

٥- الذي شجّعني كثيراً ما لمستته من الحرص البالغ والتشجيع المستمر من الذين شاورتهم في الموضوع، من أساتذتي ومشايخي العلماء، ورفاقي طلبية العلم، مما زاد في رغبتي واشتياقي إلى الكتابة فيه.

كل هذه الدوافع والأسباب كانت كفيلة بانشرح صدري واطمئنان نفسي للإشتغال بهذا الموضوع، فبعد استخارته تعالى، استعنت به على الشروع في الموضوع، وليس هذا اختيار العبد لنفسه، وإنما هو اختيار الله لعبده وتوفيقه له.

وتكمن أهمية البحث في إبراز وكشف النقاب عن الجهود الفقهية للشيخ المدرس من خلال مؤلفاته الفقهية المؤلفة باللغتين (العربية والكوردية) مع صعوبة العيش وقلة المصادر وشحّة وسائل التعليم، بالإضافة إلى أن هذا البحث يعطي صورة واقعية عن الجهود الفقهية لعلم من أعلام العراق في القرن العشرين الميلادي^(١)، الذي تخرّج على يده كثير من العلماء، كما وتعدّ هذه الرسالة مواصلة للمساهمات الأولية التي قدمت كلبينات أساسية للأجيال اللاحقة، من الباحثين الجدد، لدراسة حياة أسلافهم ذوي الكفآت العلمية.

واقتضت طبيعة البحث أن يكون في مقدمة وتمهيد وثلاثة فصول وخاتمة، وينبدأ بذكرها إجمالاً:

أما المقدمة ففيها أسباب اختياري للموضوع، وبيان خطة البحث ومنهجي فيه.

1- من الجدير بالذكر أن الشيخ المدرس عاصر ثلاثة قرون: أواخر التاسع عشر لكنّه كان رضيعاً لم يدرك ماكان فيه، والقرن العشرين الذي كان عمر تحصيله ونتاجه العلمي، والقرن الحادي والعشرين الذي عاش نهاية سنّ حياته وشيخوخته المتأخره.

(جهود الشيخ عبدالكريم المدرّس الفقهيّة)..... عبدالله سعيد وبسي الكرتكي

أما التمهيد: فقد خصصته لترجمة حياة الشيخ عبدالكريم المدرس، بعرض موجز عن عصره وسيرته الذاتية والعلمية، وذلك في ثلاثة مباحث.

وأما الفصل الأول فقد جاء بعنوان: جهود الشيخ المدرس الفقهيّة المؤلفة باللغة العربية وقسمته إلى خمسة مباحث :

المبحث الأول: كتاب رسالة إرشاد الناسك إلى المناسك.

المبحث الثاني: كتاب إرشاد الأئام إلى أركان الإسلام.

المبحث الثالث: كتاب الأنوار القدسية في الأحوال الشخصية.

المبحث الرابع: رسائله الفقهيّة.

المبحث الخامس: جهود المدرس الفقهيّة في تفسيره (مواهب الرحمن في تفسير القرآن).

والفصل الثاني فقد جاء بعنوان: جهود الشيخ المدرس الفقهيّة المؤلفة باللغة الكوردية. وقسمته إلى أربعة مباحث:

المبحث الأول: كتاب شريعته تى ئيسلام (الشريعة الإسلامية).

المبحث الثاني: رسائله الفقهيّة.

المبحث الثالث: جهوده الفقهيّة في كتب أخرى.

المبحث الرابع: جهود المدرس الفقهيّة في تفسيريه (تفسير نامى) و(خلاصة تفسيرنامى).

وجاء الفصل الثالث في بيان آراء المدرس وفتاواه، وذلك بعنوان: آرائه الفقهيّة وفتاواه.

وقسمته إلى خمسة مباحث:

المبحث الأول : آرائه الفقهيّة.

المبحث الثاني: فتاواه الفقهيّة في كتابه جواهر الفتاوى.

المبحث الثالث: فتاواه الفقهيّة في مجلة التربية الإسلامية.

المبحث الرابع: فتواه في الأمور السياسية.

المبحث الخامس: نماذج تطبيقية من آرائه مقارنة بأراء الفقهاء.

وجاءت الخاتمة متضمنة بأهم ما توصل إليه الباحث من نتائج.

واتبعت في كتابتي لهذه الرسالة القواعد والضوابط العلمية المعروفة، والمتبعة لكتابة

الرسائل في الجامعات، وعلى النحو الآتي:

١- قمت بجمع المعلومات عما يتعلق بعصر الشيخ المدرس من الناحية السياسية

والاقتصادية والعلمية، وكذلك كل ما يتعلق بسيرته الذاتية والعلمية، من المصادر التي

تبحث عن ذلك، بالإضافة إلى المقابلات الشفوية مع مَنْ بقي مِنْ بعض طلابه وزملائه.

٢- حاولت تقديم دراسة مختصرة عن جميع مؤلفاته الفقهية، وذلك بذكر تعريف عام عن

المؤلف، وخطته في الكتاب، ومصادره التي اعتمد عليها، ومنهجه الفقهي فيه، مع إبداء

الملاحظات الموجودة على المؤلف.

٣- ترجمت ما استشهدت به من النصوص الفقهية في مؤلفاته الفقهية المؤلفة باللغة

الكوردية، وما يتعلق بحياته، إلى لغة الرسالة (العربية)، وأشرت في الهامش بـ (ينظر)

إيحاءاً بأن النص الأصلي لم ينقل على ما هو عليه، بل هو مترجم إلى اللغة العربية.

٤- منهجي في الدراسة الفقهية التطبيقية من آرائه المقارنة بأراء الفقهاء من خلال المسائل

الخمسة الآتية:

المسألة الأولى: حكم التصوير الفوتوغرافي.

المسألة الثانية: حكم مصافحة المرأة الأجنبية.

المسألة الثالثة: حكم التلقيح الإصطناعي.

المسألة الرابعة: حكم العمليات الإستشهادية.

المسألة الخامسة: حكم حلق اللحية.

- وقد اخترت هذه المسائل، لأنها من المسائل الفقهية المستجدة المعاصرة، وكان للشيخ المدرس رأيه في هذه المسائل، فأردتُ بيان رأيه مقارناً ذلك بأراء الفقهاء وذلك ب:
أ- تقديم تعريف موجز عن الموضوع.

ب- ذكر الخلاف بين الفقهاء في المسألة، وعزو كل قولٍ إلى قائله.

ت- ذكر أدلة كل فريق، مع بيان وجه الدلالة، وما أمكنني من المناقشات على كل قول.

ث- ذكرت رأي الشيخ المدرس، وبيّنته من خلال دليله ومناقشته للمخالف أحياناً.

ج- بيّنتُ ما وجدته راجعاً من الأقوال، مع بيان سبب الترجيح ما وسعني ذلك، يصاحبني في ذلك الشعور بالشطط في التناول على مكانة العلماء وأهل الترجيح، ولولا اقتضاء الدراسة إلى ذلك لما أقدمت على مثل هذا الأمر الذي لست من أهله ولا بوزنه...
هـ- نسبة كل النقول والفتاوى إلى كتب الشيخ، وما وجدته في الدوريات والمجلات أوضحت في الهامش.

٦- قمت بإحالة الآيات القرآنية إلى سورها مع ذكر أرقامها.

٧- قمتُ بتخريج الأحاديث النبوية من مصادرها المعتمدة، وذلك بتخريجها من الكتب المعتمدة لدى أهل هذا العلم، أو الكتب التي جاء فيها الحديث، وذلك بذكر إسم الكتاب والباب الذي ذكر فيه الحديث مع رقمه، والحكم عليه ما أمكنني ذلك.

٨- شرحت ما يحتاج إلى شرح من كلمات غامضة ومصطلحات علمية.

٩- ترجمت لمن يحتاج إلى ترجمته من الأعلام الوارد ذكرهم في الرسالة، ما عدا المشهورين.

١٠- ذكر أسماء المصادر والمراجع توثيقاً لما نقلته، وبيان الإحالات على صفحات الرسالة عندما يتكرر الموضوع إحترازاً من الإطناب والتكرار.

١١- التزمت بتشكيل الآيات القرآنية، وكتابتها بخط المصحف، وكذلك الحال بالنسبة

للأحاديث النبوية، مع تشكيل كل كلمة توهم الإلتباس.

١٢- راعيت الاهتمام بوضع علامات الترقيم والتنقيط، وتقسيم الفقرات عوناً للقارئ على فهم الرسالة بسهولة.

١٣ - وضعت خاتمة للبحث، وذكرت فيها أهم النتائج التي توصلت إليها.

ومن أهم الصعوبات التي واجهتني خلال فترة كتابة الرسالة تلك الظروف الأمنية السيئة التي يمرُّ بها العراق، مما سبب الحذر من كثرة السفر إلى بغداد العاصمة، وأدى ذلك إلى حرمانني من استعارة الكتب في مكتبات العاصمة والاستفادة منها.

وأخيراً: فإني أحمد الله عزوجل وأشكره على نعمه الكثيرة وآلائه العظيمة عليّ، حيث منّ عليّ بأن وفّقني لطلب العلم منذ صغري، ودلّ لي الصعوبات التي واجهتني في هذا الطريق، والله أسأل أن يزيدني من فضله، وأن يجعل عملي خالصاً لوجهه الكريم.

وتأسياً بقوله ﷺ ((لا يشكر الله من لا يشكر الناس))^(١)، فإني أخص بالشكر الجليل، كل من كان له الفضل في إتمام هذا البحث، وبالأخص شيعي وأستاذي الفاضل المشرف على الرسالة فضيلة الشيخ الأستاذ الدكتور أحمد محمد الباليساني، لما وجدته من خلال فترة الإشراف من التعامل الطيب، والخلق الرفيع، والتواضع الجم، ورحابة

1- أخرجه ابن حبان في صحيحه، رقم الحديث ٣٤٠٧، والإمام أحمد في مسنده، رقم الحديث ٧٩٢٦، والترمذي في سننه، باب ما جاء في الشكر لمن أحسن إليك، رقم الحديث ١٩٥٤، وقال حديث حسن صحيح.

ينظر: صحيح ابن حبان بترتيب ابن بلبان: محمد بن حبان بن أحمد أبو حاتم التميمي البستي، تحقيق: شعيب الأرنؤوط، مؤسسة الرسالة- بيروت- لبنان، الطبعة الثانية، ١٤١٤هـ-١٩٩٣م: ١٩٨/٨، و: مسند الإمام أحمد بن حنبل: أبي عبدالله أحمد بن حنبل الشيباني، مؤسسة قرطبة- مصر: ٢٩٥/٢، و: الجامع الصحيح سنن الترمذي: أبو عيسى محمد بن عيسى الترمذي السلمي، تحقيق: أحمد محمد شاكر وآخرون، دار إحياء التراث العربي، بيروت- لبنان: ٣٣٩/٤.

(جهود الشيخ عبدالكريم المدرس الفقهية) عبدالله سعيد ويسى الكرтки

الصدر، والمتابعة المستمرة في التوجيه والتصحيح، فاستفدتُ من توجيهاته السديدة ونصائحه القيّمة، فجزاه الله خيراً.

وأتوجه بالشكر والإحترام إلى عمادة كلية الإمام الأعظم على تهيئتهم لي الفرصة لإكمال الدراسات العليا، وبالأخص أساتذتي الأجلاء، في قسم الدعوة والخطابة الذين تفضلوا بتدريسي في السنة التحضيرية لدراسة الماجستير، فمنحوني زبدة علمهم وتجاربهم، وأسأل الله أن يبارك في جهودهم، وأن يمدّ في عُمرهم على خير، وأن يختم أعمالنا بالخير والصلاح. وشكري وتقديري إلى الشيخ الدكتور عارف علي عارف والدكتور عرفات كرم والدكتور ياسين الزبياري حيث راعوني عناية خاصة، وكانوا على اتصال دائم بي، مع تشجيعهم المستمر لي وتزويدي ببعض المصادر النادرة.

ثم الشكر لكل من مدّ لي يد المعونة، بتوجيه أو تصحيح أو إرشاد أو مساعدة، بالأخص أصحاب المكتبات العامة والخاصة، وخصوصاً الشيخ الفاضل ملا زبير وسو البرزيوي الذي فتح لي باب مكتبته وأعارني الكثير من المصادر، وأرشدني إلى كل مايتعلق بحياة الشيخ المدرس ومؤلفاته، فجزاه الله خيراً...

كما وأشكر أهل بيتي وأولادي الذين تنازلوا عن كثير من حقوقهم، حتى هياؤا لي الجو المناسب لإتمام البحث على الوجه المطلوب...

ويعد: فقد بذلت ما في وسعي وقدرتي من أجل إخراج البحث بهذه الصورة، حيث عانيت كثيراً من المتاعب سواء كان في السنة التحضيرية أو في جمع المادة العلمية، فأنا لا أدعي الكمال، وإنما الكمال لله وحده فإن أصبت فمن الله، وإن أخطأت فمن نفسي، وأستغفر الله من ذلك وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين، وصلى الله وسلّم على رسوله الأمين، وعلى آله وصحبه الطيبين الطاهرين...

الباحث

التمهيد ترجمة الشيخ عبد الكريم المدرّس

ويتضمن ثلاثة مباحث وهي:

- المبحث الأول: عصره
- المبحث الثاني: سيرته الذاتية
- المبحث الثالث: حياته العلمية

المبحث الأول

عصره

ويتضمن ثلاثة مطالب وهي:

المطلب الأول: الحالة السياسية والإدارية

المطلب الثاني: الحالة الإقتصادية

المطلب الثالث: الحالة العلمية

المطلب الأول

الحالة السياسية والإدارية

المراد من ذكر الحالة السياسية فهم الواقع السياسي الذي عاش فيه الشيخ عبدالكريم المدرّس، فقد عاش المدرّس ما بين سنة (١٣١٧هـ-١٨٩٩م)^(١) وسنة (١٤٢٦هـ-٢٠٠٥م)، حيث شهدت هذه الفترة ولايات ومصائب لم يشهدهما التأريخ من قبل، إذ كانت تلك الفترة عصر تكالب أعداء المسلمين لتمزيق وحدتهم، ووأد معالمهم وحقوقهم الإسلامية، فعاصر المدرّس الحريين العالميتين الأولى والثانية .

فبعد تولية السلطان عبدالحميد الثاني^(٢) عرش الخلافة في ١٨٧٦م، ومع وجود تحديات كبيرة وصعوبات خطيرة كانت تواجهه إلا أنه استطاع بذكائه ورجاحة عقله أن يحافظ على دولته قرابة ربع قرن من الزمن، ولكن المؤامرات أحاطت به من كل جانب الى أن وصل به الحال لتنحيته وخلعه من الخلافة بصورة دستورية، وذلك في سنة ١٩٠٩م بعد أن ثار القوميون الأتراك بدعم مباشر من قبل جمعية الإتحاد والترقي^(٣) على السلطان عبدالحميد سنة ١٩٠٨م حيث أعلنوا الدستور في ٢١ تموز ١٩٠٨م، وفي الشهر نفسه زحفت قواتهم نحو

1- العلامة عبدالكريم المدرّس وجهوده في التفسير وعلوم القرآن: عبدالدائم معروف الهورامي، رسالة ماجستير، كلية الإمام الأعظم - بغداد، ٢٠٠٦م: ص ٣١.

2- هو السلطان عبدالحميد بن السلطان عبدالعزيم، ولد في ١٨٤٢/٩/٢١م، تولى الخلافة بعد شقيقه مراد الخامس في ١٨٧٦/٨/٣١م وكان في الرابعة والعشرين من عمره، وفي سنة ١٩٠٩م خلع من الخلافة وحبس الى أن توفي سنة (١٩١٨م). ينظر: السلطان عبدالحميد والخلافة الإسلامية: الدكتور موفق بني المرجه/ مؤسسة الزيان، دار البيارق، الطبعة الثامنة، ١٤٢٠هـ-١٩٩٩م: ص ٥٣.

3- جمعية سرية تأسست سنة ١٨٨٩م نتيجة دمج منظمتي إتفاق الحمية مع الإتحاد العثماني، وكانت من أهم أهدافها مقاومة حكم السلطان عبدالحميد وعزله من الخلافة، والتأكيد على المفاهيم الطورانية على المستويين الداخلي والخارجي بالإضافة إلى نشر مفهوم أن الترك هم من أقدم أمم الأرض وأعرقها مجداً وأسبقها إلى الحضارة، ومن شعاراتها (العدالة، المساواة، الإخاء).

ينظر: الدولة العثمانية عوامل النهوض والسقوط: د.محمد علي الصلابي، دار المعرفة، بيروت - لبنان، الطبعة الثالثة، ١٤٢٧هـ-٢٠٠٦م: ص ٤٨٦.

استنبول واحتلّوها، وأكروها السلطان على إقرار الدستور وتعيين وزراء يرضون عنهم^(١)، فكانت هذه الخطوة بداية لنهاية الخلافة العثمانية.

وشهدت كردستان حالة سياسية مضطربة إذ بدأت الإضطرابات في مناطق (درسيم)^(٢)، و(الجزيرة)^(٣)، وذلك إثر فرض ضرائب إضافية على الكورد من قبل الدولة العثمانية وحاولوا أخذها عنوة ولكن اصطدموا برّد فعلٍ عنيفٍ من قبل الكورد وحصلت مظاهرة كبيرة إشتراك فيها أكثر من خمسة آلاف كوردي طالبوا فيها طرد الموظفين الفاسدين وعزل الوالي^(٤).

وفي سنة ١٩١٤م إندلعت الحرب العالمية الأولى ودامت إلى ١٩١٨م حيث عانى الشعب الكوردي مثل غيره من الشعوب ويلات الحرب ومآسيها وأصبحت كردستان ساحة للقوى المتحاربة تتناطح فيها، حيث إن المدن والقصبات كانت تسقط بيد الإنكليز واحدة تلو الأخرى إلى أن احتلت القوات البريطانية مدينة بغداد في عام ١٩١٧م، واتجهت نحو باقي مدن العراق وكانت هذه القوات على مشارف مدينة الموصل حيث تمّ إعلان الهدنة في ١٩١٨م فطويت بإعلانها آخر صفحة من صفحات الحكومة العثمانية في العراق^(٥).

1- ينظر: كيف هدمت الخلافة: عبدالقديم زلوم، الطبعة الثالثة، ١٩٩٠م-١٤١هـ، دار الأمة للطبع والنشر والتوزيع، بيروت- لبنان، ص ٤٤ وما بعدها. و: تركيا الحديثة: محمد عزة دروزة، مطبعة الكشف، بيروت ١٩٤٦م-١٣٦٥هـ، ص ٦٥ وما بعدها.

2- درسيم: مدينة كوردية تقع في الشمال الغربي من كردستان تركيا، وأغلب سكانها من الكورد الفيلية. ينظر: جوكراي كوردستان (جغرافية كردستان): عبدالله غفور، مطبعة وزارة التربية- إقليم كردستان العراق، أربيل ٢٠٠٠م: ص ٢٨٤.

3- الجزيرة: مدينة كوردية تقع في الشمال الغربي من كردستان تركيا ضمن الحدود الإدارية لمحافظة شرنخ، وأغلب سكانها من الكرد. ينظر: جوكراي كوردستان (جغرافية كردستان): ص ٨٩.

4- ينظر: كردستان في عهد الدولة العثمانية من منتصف القرن التاسع عشر إلى بدء الحرب العالمية الأولى: عبدالله مجيد علي، رسالة نكتوراه، كلية الآداب- جامعة صلاح الدين- أربيل، ١٤١٩هـ-١٩٩٨م: ص ١٧١.

5- ينظر: العراق قديماً وحديثاً: عبدالزاق الحسيني، الطبعة الثالثة، مطبعة العرفان، صيدا- بيروت- لبنان، ١٣٧٧هـ-١٩٥٨م: ص ٢٠. و: كردستان من بداية الحرب العالمية الأولى إلى نهاية مشكلة الموصل: سروه أسعد صابر، الطبعة الأولى، مؤسسة موكرياني للطباعة والنشر، أربيل ٢٠٠١م: ص ٢٧.

كل ما ذكرناه على الصعيد الدولي كان له تأثير مباشر على كوردستان تلك البقعة التي نشأ وترعرع فيها شيخنا المدرّس، حيث إضطّر في تلك الفترة إلى ترك دياره والسفر إلى السليمانية و البقاء في مسجد ملكندي وبعد فترة قصيرة إنتقل إلى مسجد الملا محمد أمين البالكدي في محلة سرشقام في السليمانية، ونظراً للظروف المعيشية السيئة غادر السليمانية متوجّها إلى دورود ومن بعدها إلى ناحية بياره^(١).

وبعد الحرب العالمية الأولى بدأ الشعب الكوردي يتحرك في العراق، ففي عامي ١٩١٨م و ١٩١٩م أحرزت الحركة التحررية الكوردية تقدماً سريعاً حيث أعلن أكراد السليمانية استقلالهم تحت زعامة الشيخ محمود الحفيد^(٢)، وأبدى الإنكليز موافقتهم ليكون حاكماً لتلك المنطقة، ولكن سرعان ما انقلبوا عليه، وساءت العلاقة بينهم وبين الشيخ محمود ونشب القتال بين الطرفين في معركة حاسمة وذلك بتاريخ ١٩١٩/٥/٢٠م في موقع دريندي بازيان وبعد مواجهات قتالية مستمرة دامت أكثر من شهر وقع الشيخ محمود بتاريخ ١٩١٩/٦/٢٥م أسيراً في يد القوات البريطانية بعد إصابته بجروح خطيرة حيث حكمت عليه المحكمة البريطانية بالإعدام ثم غير الحكم إلى السجن المؤبد، ونفي على أثرها إلى الهند، ونتيجة للضغط الجماهيري إضطّر البريطانيون لإرجاعه إلى العراق وعقد البريطانيون في

1- بياره: هي ناحية تابعة لقضاء حلبجة، متصلة بكل من طويلة وخورمال و حلبجة والسليمانية بطريق بري، بسبب وجود المدرسة الدينية فيها منذ القدم كانت ملتقى المئات من العلماء والأدباء والمثقفين، وهي منطقة سياحية جميلة جداً.

ينظر: بهيامي هورهمان (رسالة هورامان)، هادي رشيد بهمني، مطبعة أوفسيت بدرخان، السليمانية- العراق، الطبعة الثانية، ١٤٢٤هـ - ٢٠٠٣م: ص ٢٣٤.

2- محمود بن الشيخ سعيد بن احمد المشهور ب(كاك أحمد الشيخ) ابن الشيخ معروف النودهري، ولد سنة ١٨٨١م في السليمانية، وفي ١٩٢٢م أختير ملكاً على كوردستان، درس على يد علمائها، حارب الإنكليز مع العثمانيين وناظرهم كثيراً، ألقى القبض عليه ثم نفي إلى الهند ثم رجعوه إلى العراق، وله مواقف سياسية مشهورة، توفي سنة ١٩٥٦م.

ينظر: ميثوي رابهريني كورد (تاريخ انتفاضة الكرد): علاء الدين السجادي (ت/١٤٠٤هـ)، مطبعة ايران- شاري كورد- الطبعة الثانية (١٤١٧هـ - ١٩٩٦م): ص ٩٣-٩٧. و: معجم اعلام الكرد: محمد علي الصوريكي، مطبعة مؤسسة حمدي- السليمانية- الطبعة الأولى (١٤٢٧هـ - ٢٠٠٦م): ص ٦٩٩-٧٠٠.

و: ناوداراني كورد (مشاهير كوردستان): مير بصري، ترجمة: عبد الخالق علاء الدين، السليمانية ٢٠٠٢م، مطبعة مؤسسة سردهم للطباعة والنشر تسلسل ١٦٤: ص ٤٠. و: مکتوبات كاك أحمد الشيخ، عبدالكريم المدرّس، مؤسسة نارس للطباعة والنشر، الطبعة الثانية، اربيل ٢٠٠٨م: ص ١٣.

١٩٢٢/٩/٦٤م مؤتمراً عشائرياً في السليمانية وأعلنوا تنصيبه ملكاً على كوردستان، وظلت السليمانية تحت الإحتلال البريطاني حتى ١٩٢٣/٦/١١م حين قام الشيخ محمود الحفيد بتحريرها من جديد^(١).

ولافوتنا أنّ الكورد كان لهم دورٌ كبيرٌ وفَعَّالٌ في المشاركة في ثورة العشرين العراقية مشاركة فعالة إلى جانب إخوتهم العرب ضد الإستعمار البريطاني^(٢).

وكانت لهذه الأحداث أثرها على حياة الشيخ المدرّس حيث انتقل مرة أخرى من ناحية بياره إلى السليمانية في (١٣٤٠هـ-١٩١٩م) ونزل في خانقاه مولانا خالد النقشبندي وأصبح طالباً عند العلامة الشهير الشيخ عمر^(٣) المشهور بإبن القرداغي^(٤).

عاصر الشيخ عبدالكريم المدرّس -رحمه الله- العهد الملكي في العراق حيث تمّ تنصيب الملك فيصل الأول ملكاً على العراق في عام ١٩٢١م، وبذلك أصبح العراق دولة تحت الانتداب البريطاني، واستمر العهد الملكي إلى قيام ثورة الرابع عشر من تموز ١٩٥٨م حيث قتل الملك فيصل الثاني ووصيه عبدالإله في هذه الثورة، وكانت نهاية للحكم الملكي في العراق وبداية للحكم الجمهوري.

ويذكر الشيخ المدرّس الوضع خلال هذه الفترة قائلاً: (خلال هذه الفترة كنت قد وصلت الى موضوع الإلهيات في تقريب المرام، توتر الوضع في السليمانية، بسبب حدوث مشاكل بين القائمين على إدارة دولة العراق والشيخ محمود، مما أدى الى قصف المدينة بالقنابل، وترك الناس المدينة، ومن ضمنهم أنا والملا عبدالقادر خوشناو الباليستاني، ذهبنا معا إلى (عهابهيلي) وهناك ظللنا ثلاثة أشهر عند الشيخ الملا حمه سعيد، ودرست

١- ينظر: البارزاني والحركة التحررية الكوردية: مسعود البارزاني، الطبعة الأولى، كردستان، ١٩٨٦: ١٤/١. و: كردستان والأكراد دراسة سياسية إقتصادية: الدكتور عبدالرحمن قاسم، الطبعة الأولى، المؤسسة اللبنانية للنشر، بيروت، ١٩٧٠م: ص ٨٣ ومابعدها.

٢- نور الشعب الكوردي في ثورة العشرين: د.كمال مظهر، الطبعة الأولى، مطبعة الحوادث، بغداد، ١٩٧١م: ص ١٧.

٣- هو عمر ابن الشيخ محمد أمين بن الشيخ معروف بن الشيخ عمر بن الشيخ عبداللطيف المعروف بإبن القرداغي ولد سنة (١٣٠٣هـ-١٨٨٢م) من كبار علماء عصره، اشتهر بالزهد والتقوى، له مؤلفات وحواش كثيرة في مختلف العلوم العقلية والنقلية، مجيز الشيخ عبدالكريم المدرّس، توفي سنة (١٣٥٥هـ-١٩٣٤م). ينظر: علماؤنا في خدمة العلم والدين: ص ٤١٥ ومابعدها.

٤- ينظر: علماؤنا في خدمة العلم والدين: ص ٣٢٦.

عنده (لب الأصول) وبعد تهدئة الوضع عدنا إلى السليمانية، وأكملت ما تبقى من كتاب تقريب المرام^(١).

وبعد قيام ثورة الرابع عشر من تموز ١٩٥٨م وإلى إنقلاب ١٧ تموز ١٩٦٨م حدثت على السلطة في العراق تغييرات كثيرة، حيث انتهى حكم عبدالكريم قاسم^(٢) في ١٨ شباط ١٩٦٣م وتولى بعده البعثيون السلطة لمدة تسعة أشهر، ونصبوا عبدالسلام محمد عارف^(٣) رئيساً للجمهورية لشهرته دون أن يكون بيده سلطة حقيقية، فانقلب عليهم في تشرين الأول من نفس السنة، وتسلم الحكم فعلياً إلى أن تحطمت طائرته في ١٣/ نيسان ١٩٦٦م ليخلفه أخوه عبدالرحمن محمد عارف^(٤) إلى أن انقلب عليه حزب البعث العربي الاشتراكي في

1- ينظر: روزگاری زیانم (ایام حیاتی) مخطوطة للشيخ عبدالكريم المدرّس باللغة الكودية كتب فيها سيرته الذاتية إلى سنة ١٩٦٩م، توجد عند الباحث نسخة مستنسخة آلياً، تتكون من ٢٥٦ صفحة كبيرة: ص ٧٨.

2- ولد في بغداد عام ١٩١٤م، التحق بالكلية العسكرية، وتخرج فيها ضابطاً، وتدرج في الرتب العسكرية حتى وصل إلى رتبة فريق ركن، اشترك مع الضباط الاحرار بتفجير ثورة ١٤ تموز ١٩٥٨م التي اطاحت بالنظام الملكي واقامت النظام الجمهوري، وبعدها أصبح رئيساً للجمهورية العراقية، أعدم بالرصاص إثر قيام ثورة ٨ شباط ١٩٦٣م. ينظر: بغداد (خلفاؤها، ولادتها، ملوكها، رؤساؤها): باقر أمين الورد، دار القادسية- بغداد، ١٤٠٤هـ- ١٩٨٤م: ص ٣١٤-٣١٥. و: رجال العراق الجمهوري، د. علاء جاسم محمد الحربي، دار الحوراء- بغداد- الطبعة الأولى ١٤٢٦هـ- ٢٠٠٥م: ص ١٣-١٥.

3- ولد في بغداد سنة ١٩٢١م، خريج الكلية العسكرية برتبة ملازم ثان، ثم تدرج في الرتب العسكرية حتى أصبح مشير ويلقب بـ(ركن)، كانت له مساهمة فعالة في التحضير والقيام بثورة ١٤ تموز ١٩٥٨م، وتولى منصب نائب رئيس الوزراء ووزارة الداخلية بعد نجاح الثورة، واعفي من مناصبه، إثر خلاف بينه وبين عبدالكريم قاسم، أختير رئيساً للجمهورية بعد أحداث ٨ شباط ١٩٦٣م، توفي في حادث تحطم الطائرة في البصرة في ١٣/٤/ ١٩٦٦م. ينظر: بغداد (خلفاؤها، ولادتها، ملوكها، رؤساؤها): ص ٣١٦-٣١٧. و: رجال العراق الجمهوري: ص ٣٨-٤٠.

4- من مواليد ١٩١٦م، ولد ونشأ في بغداد، تخرج من الكلية العسكرية برتبة ملازم ثان، وتدرج في المناصب العسكرية حتى بلغ رتبة فريق، انتخب رئيساً للجمهورية العراقية في اجتماع عقده مجلس الوزراء ومجلس الدفاع الوطني بعد وفاة أخيه في ١٦/٤/ ١٩٦٦م، وفي ١٧ تموز ١٩٦٨م اقبل من منصبه.

ينظر: بغداد (خلفاؤها، ولادتها، ملوكها، رؤساؤها): ص ٣١٨، و: تاريخ العراق المعاصر: الدكتور ابراهيم خليل أحمد والدكتور جعفر عباس حميدي، الطبعة الأولى، مطبعة التعليم العالي، الموصل- العراق، ١٩٨٩م: ص ٢٢٢.

١٧/ تموز ١٩٦٨م وتولى أحمد حسن البكر^(١) زمام السلطة في العراق^(٢). وفي سنة ١٩٦٠م استقرّ الشيخ المدرس في بغداد وتمّ تعيينه إماماً في جامع الأحمدية بموجب المرسوم الجمهوري الصادر في عام ١٩٦٠/٨/١١م وبعدها مدرسا في مدرسة عاتكة خاتون في جامع الكيلاني^(٣)، واستمر في التدريس إلى أن أُحيل على التقاعد سنة ١٩٧٣م، إلا أن السادة الكرام من العائلة الكيلانية شرّفوه بتكليف البقاء في الحضرة الكيلانية لإفتاء المسلمين والقيام بإمامة صلاتي الظهر والعصر^(٤)، فبقي في المقام نفسه إلى أن انتقل إلى رحمة الله.

وفي عام ١٩٦١م إلى ١٩٧٥م شهد العراق توتراً آخر ألا وهو مطالبة الشعب الكوردي الحصول على حقوقه القومية وعلى إثرها قامت ثورة ١١ أيلول ١٩٦١م بقيادة ملا مصطفى البارزاني^(٥)، وبعد تسع سنوات من الصراع والقتال أبرم الطرفان إتفاقاً تاريخياً في ١١ آذار ١٩٧٠م والذي سمي فيما بعد بإتفاقية أذار لتنفيذ بنود الإتفاق خلال أربع سنوات، ولكن سرعان ما هيأت الحكومة العراقية نفسها سياسياً واقتصادياً لضرب الحركة الكوردية وقمعها ووأد إتفاقيتها، وبعد هذه الفترة الزمنية لم تصل الحركة الكوردية إلى أي إتفاق مع الحكومة العراقية بشأن تنفيذ وتفعيل بنود تلك الإتفاقية، فنشبت الحرب مرة

١- من مواليد عام ١٩١٤م في مدينة تكريت، تخرج من مدرسة دار المعلمين الابتدائية عام ١٩٣٢م، عُين بعد ثورة ١٩٥٨م عضواً في المجلس العربي العسكري، وإثر قيام ثورة ١٤ رمضان ١٩٦٣م تمّ تعيينه رئيساً للوزراء، وكان من أوائل المخططين لثورة ١٧ تموز ١٩٦٨م، وعلى إثرها أصبح رئيساً للجمهورية، تاركاً السلطة لصدام حسين في ١٩٧٩م، توفي في ١٠/٤/١٩٨٢م.
ينظر: بغداد (خلفاؤها، ولادتها، ملوكها، رؤساؤها): ص ٣٢٣-٣٢٥. و: رجال العراق الجمهوري: ص ٤٨-٥١.

٢- ينظر: تاريخ العراق المعاصر: ص ٢٣٥.

٣- العلامة عبد الكريم المدرس وجهوده في التفسير وعلوم القرآن: ص ٣٥.

٤- علماؤنا في خدمة العلم والدين: ص ٣٢٩.

٥- مصطفى بن الشيخ محمد البارزاني، المتولد سنة ١٩٠٣م في ناحية بارزان محافظة أربيل، قاد الحركة الكوردية من عام ١٩٤٣م إلى ١٩٧٥م سياسي كوردي، مؤسس الحزب الديمقراطي الكوردستاني في عام ١٩٤٧م، توفي بتاريخ ٣/١/١٩٧٩م. ينظر: ناوداراني كورد (شهداء كوردستان): ص ٤٨.

أخرى بين الطرفين وتمّ قمع ثورة أيلول من خلال إتفاقية الجزائر المبرمة بين العراق وإيران وبيعاز من أمريكا وذلك في ٦/ آذار ١٩٧٥م^(١).

شهد العراق هدوءاً نسبياً من سنة ١٩٧٥م إلى ١٩٨٠م، ففي ٢٢/٩/١٩٨٠م اندلعت حرب دامية بين العراق وإيران، أهلك الحث والنسل، واستمرت لمدة ثماني سنوات، وبعد سنتين من إنتهاء الحرب مع إيران كان احتلال الكويت من قبل الجيش العراقي في ٢/آب/١٩٩٠م وتمّ الإنسحاب منها في ٢٨/شباط/١٩٩١م، بعدما قامت قوات عربية وأجنبية متحالفة بقيادة الولايات المتحدة الأمريكية بضرب العراق وتدمير بنيته التحتية، وعلى إثرها فرضت الأمم المتحدة حصاراً اقتصادياً وسياسياً وعسكرياً على العراق، وكان له الأثر السيئ والسلبى على المجتمع العراقي وبموجبه أصبحت الغالبية العظمى من الشعب العراقي يعيشون تحت خط الفقر، فأمرى حلفاؤها لم يكتفوا بالحصار فقط بل خططوا من أجل احتلال العراق والسيطرة على العراق والإطاحة بنظامه، وجاءت الفرصة واحتلوها في ٩/ نيسان /٢٠٠٣م.

هذه أهم الأحداث السياسية التي عاصرها الشيخ المدرّس -رحمه الله- على المستويين الإقليمي والعراقي، فالأحداث تدل على عدم استقرار الحالة السياسية في البيئة التي عاصرها، فبالطبع كان لهذه الأحداث الأثر في تكوين شخصيته، ولكن بالرغم من الظروف التي عايشها الشيخ المدرّس يتبين لنا بوضوح بعده عن السياسة، وكان بذلك تبعاً لسلفه من العلماء حيث أنّ تلك الظروف لم تبعده عن أدائه رسالته الدينية والعلمية، إذ خصص عمره في خدمة أمته من الناحية العلمية تدريسا وتأليفاً وإفتاءً، وعلاوة على ذلك فقد كانت له مواقف دينية وطنية شجاعة، حيث كانت رحمه الله مع معاناة شعبه وقومه، فحينما أعلنت أمريكا وحلفائها الحرب على العراق أصدر فتوى للجهاد ضدّهم و مقاومتهم^(٢).

١- ينظر: كردستان والكورد وطن مقسم وأمة بلا دولة: جواد ملا، تقديم: جمال نهبز، الطبعة الثالثة،

دار الحكمة، لندن، ٢٠٠٠م: ص ٩٠.

٢- سنتحدث عن هذه الفتوى فيما بعد بالتفصيل.

المطلب الثاني الحالة الاقتصادية

إنَّ الحالة السياسية لها تأثير كبير على الوضع الاقتصادي، فهي مرتبطة ارتباطاً متيناً بالحالة السياسية التي يمرُّ بها أيُّ بلد، فكلما تدهور الوضع السياسي إزداد الوضع الاقتصادي سوءاً، والعكس صحيح.

عاش الشيخ المدرس سنوات القحط الشديد أيام الحرب العالمية الأولى وعانى كأفراد شعبه من ويلات هذه الحرب ومآسيه، ولما ظهرت بوادر القحط ترك السليمانية وقفل راجعاً إلى هورمان ودخل مدرسة خانقاه دورود عند حضرة الشيخ علاء الدين عثمان سراج الدين^(١) الذي أعتنى به ورعاه رعاية أبوية^(٢)، ومن المعلوم أنَّ المدينة تتأثر بالحروب والفتن أكثر من القرية، وذلك لكون الزراعة إحدى العوامل الاقتصادية المهمة التي كانت - ولا تزال - تعتمد عليها أكثر قرى كردستان.

ومع كل هذه الظروف الصعبة والقاسية فإنَّ الشيخ المدرس وأمثاله كانوا في أَمْنٍ مِنْ ذلك، فلم يؤثر فيهم تردي الوضع المعيشي من الجوع والحرمان، لذلك تفرغوا للاهتمام بالعلم وخدمة بلدهم، يقول المدرس إعترافاً منه بهذا الفضل: (ولا تنس أنَّ حضرة الشيخ علاء الدين قدس سره أيدني، وأيد الطلاب بكل ماله من الاستطاعة مادياً ومعنوياً فنسأل الله أن يجازيه ويجزيه خير الجزاء....)^(٣).

1- علاء الدين بن الشيخ عمر ضياء الدين بن الشيخ عثمان سراج الدين الثاني الطويلي، المتولد سنة ١٢٨٠هـ، سافر الى منطقة هورمان في ايران سنة ١٣٢٠هـ ومن بعدها انتقل الى دورود، ورجع الى ناحية بياره بعد وفاة أخيه (نجم الدين) ليتولى الإرشاد والمشخة من بعده، توفي سنة ١٣٧٣هـ.

ينظر رسالة طب القلوب: الشيخ علاء الدين النقشبندي، شرحها حسين رمضان الخالدي، تقديم: عبد الكريم المدرس، الطبعة الأولى ١٩٨٩م: ص ١٣-١٦.

2- ينظر: علماؤنا في خدمة العلم والدين: ص ٣٢٥.

3- علماؤنا في خدمة العلم والدين: ص ٣٢٨، وينظر: مجلة المنهج، مجلة إسلامية عامة يصدرها اهل السنة والجماعة في أربيل، العدد ٤٢-٤٣ السنة التاسعة: ص ٥٥.

ومدة تدريسه في بياره كان من سنة (١٣٤٧هـ إلى ١٣٧١هـ)^(١) أي من سنة ١٩٢٦م إلى ١٩٥٠م، حيث أقصى من التدريس، وأخرج من ناحية بياره لأسباب سياسية تتعلق بأولاده الذين كانوا سبباً في إخراجهم من ناحية بياره^(٢)، ويخلفه في التدريس الشيخ محمد طه الباليساني^(٣).

وللشيخ المدرّس نظرة تجاه الحالة الإقتصادية وتربّيها في ذلك الوقت حيث يرجع أسباب تدهور الحالة المعيشية في ذلك الوقت إلى الركود الذي أصاب التجار بسبب قطع الطرق أثناء الحرب العالمية الأولى وأكثرية المزارعين سيقوا للخدمة العسكرية، مع مرور المنطقة بجفاف بالإضافة إلى إنتشار مرض الأنفلونزا الذي أودى بحياة الكثيرين^(٤).

وفي بداية العهد الجمهوري وإلى وسط الثمانينات تحسّن الوضع الإقتصادي إلى حد ما، ولكن ليس بالمستوى الذي كان يطمح اليه العراقيون، وفي بداية التسعينات تمّ فرض الحصار الإقتصادي على الشعب العراقي فازداد الوضع سوءاً، كانت أياماً عجافاً جعلن الولدان شيباً.

1- المرجع السابق: ص ٢٢٨.

2- مقابلة مع محمد ملا كريم المدرّس بتاريخ ٢٠٠٩/١١/٩ في داره بمدينة السليمانية.

3- الشيخ العلامة محمد بن الشيخ طه بن الشيخ علي الباليساني، ولد في قرية باليسان في محافظة أربيل سنة ١٩١٧م، تلقى العلوم الشرعية لدى علماء المنطقة، وتخرج على يده الكثير من العلماء، مارس الإمامة والخطابة في عدة مدن عراقية، له مؤلفات كثيرة مابين مخطوط ومطبوع، منها: تفسير حسن البيان في تفسير القرآن، و(دهنكي دهرتون له تهفسي سوره تي نون)، أي -صوت الداخل في تفسير سورة نون، و(دهنكي ناو دلّه له تهفسي سوره تي عهمه)، أي -صوت القلب في تفسير سورة عمّ، و(باشترين بهند له تفسير سوره تي الحمد) أي -أحسن العبر في تفسير سورة الحمد. وتوفي سنة ١٩٩٥م ودفن في مقبرة الكيلاني ببغداد.

ينظر: تأريخ علماء بغداد في القرن الرابع عشر الهجري: يونس الشيخ ابراهيم السامرائي، مطبعة وزارة الأوقاف والشؤون الدينية - بغداد، ١٤٠٢هـ - ١٩٨٢م: ص ٥٩٣. و: الشيخ محمد طه الباليساني ومنهجه في التفسير: رسالة ماجستير، قدّمها: شازاد أحمد سليمان إلى كلية الشريعة والدراسات الإسلامية في جامعة دهوك لسنة ٢٠٠٣م: ص ٢٠ ومابعدها. و: الشيخ محمد طه الباليساني وجهوده في الفقه وأصوله: رسالة ماجستير، قدّمها: صدرالدين قادر صديق الباليساني إلى قسم الدعوة والخطابة والفكر في كلية الإمام الأعظم لسنة ١٤٢٨هـ - ٢٠٠٧م: ص ٤٧ ومابعدها.

4- الشيخ عبدالكريم المدرّس وجهوده في التفسير وعلوم القرآن: ص ١٩.

والشيخ المدرس حزن حزناً شديداً على وضع العراقيين في تلك السنين الشداد، حيث أفتى بوجوب الزكاة في الأوراق المستعملة في ذلك اليوم كبديل للعملة العراقية وإن لم يكن لها رصيد في البنوك وذلك مراعاة لمصلحة الفقراء، وكذلك أفتى في مقدار نصابها بسعر صرف الفضة المقرر شرعاً وهو مائتا درهم^(١)، إذ هو أنفع للفقير من نصاب الذهب. ومع كل مامر من الظروف الإقتصادية الصعبة إلا أن الشيخ المدرس كان قانعاً زاهداً في الحياة متجرداً عن الدنيا، بعيداً عن كل مواطن الظهور، وعاش أكثر من اثنتين وثلاثين سنة^(٢) في غرفة متواضعة في جامع الشيخ عبدالقادر الكيلاني^(٣)، ويقول في هذا المجال: (كنت ولا أزال مرفه الحال وفارغ البال في المعيشة والكفاف وفي سعة ذات اليد والحمد لله)^(٤).

- 1- المرجع السابق: ص ٢٠.
- 2- بعد إحالته على التقاعد، وبناء على طلب العائلة الكيلانية أنتقل المدرس الى الحضرة الكيلانية والبقاء فيها من سنة ١٩٧٢م إلى أن أنتقل الى جوار ربه في ٢٠٠٥م، ينظر: علماؤنا في خدمة العلم والدين: ص ٢٢٩.
- 3- عبد القادر بن موسى بن عبد الله بن دوست الحسني، أبو محمد الجيلاني أو الكيلاني. نسبة الى بلدة جيلان، مؤسس الطريقة القادرية، ولد سنة ٤٧١هـ، انتقل الى بغداد شاباً فاتصل بشيوخ التصوف، ويرع في اساليب الوعظ والإرشاد، وتفقه، وتصدر للتدريس والافتاء ببغداد سنة ٥٢٨هـ، من كبار الزهاد والمتصوفين، من تصانيفه: الغنية لطالب طريق الحق، والفيوضات الربانية، والفتح الرباني، وفتوح الغيب. توفي ببغداد سنة ٥٩١ هـ.
- ينظر: سير اعلام النبلاء، محمد بن احمد بن عثمان الذهبي المتوفى سنة ٧٤٨هـ، المكتبة العصرية، صيدا- بيروت- الطبعة الأولى ١٤٢٨هـ- ٢٠٠٧م: ٤٣٩/٢٠. و: الاعلام، خير الدين بن محمود بن محمد بن علي بن فارس ابو نعيم الزركلي، الدمشقي (ت/١٩٧٦هـ)، بيروت- الطبعة الثالثة ١٣٨٩هـ- ١٩٧٠م: ١٧١/٤.

4- علماؤنا في خدمة العلم والدين: ص ٣٣٠.

المطلب الثالث

الحالة العلمية

من الواضح أنَّ الذي نشأ فيه شيخنا المدرس هو عدم إستقرار الحالتين السياسية والإقتصادية في ذلك العصر إلا أنَّ عصره كان مزدهراً بالحركة العلمية والثقافية، فهذه الثقافة أثرت في تكوين شخصيته.

وقد شهد العراق عموماً وكوردستان خصوصاً نشاطاً علمياً وأدبياً تجلّى في اتجاهات عديدة، وتجسّد ذلك في المدارس الدينية والمكتبات، وكذلك المكتبات والمصنفات والحواشي، بالإضافة إلى الأنشطة الثقافية الأخرى متمثلة بالجرائد والدوريات.

وبما أنَّ الشيخ المدرس نشأ وترعرع في المدارس الدينية الحلقية أودَّ أنَّ أشير إلى تأريخ تلك المدارس في ذلك العصر والمراحل العلمية التي يمر بها الطالب، حيث احتضنت هذه المدارس علماء أجلاء ليدرسوا تلامذتهم العلوم الشرعية كافة فكانت بمثابة مؤسسة علمية في ذلك الوقت.

فقد كانت المدارس في العراق إمتداداً للمدارس في العصور الإسلامية تنافس في إنشائها السلاطين والولاة وأبناء الأسر الثرية حسبة لله تعالى، وخدمة للدين الإسلامي الحنيف، وكانوا يوقفون عليها ما يلزمها ويصرفون على الطلاب ما يحتاجونه وجعلوا في معظم المدارس خزانة للكتب^(١).

وفي الفترة الأخيرة من الحكم العثماني كان عدد المدارس الدينية الملحقة بالمساجد في العراق والتي كانت تشرف عليها الأوقاف نحو (١٣٣) مدرسة منتشرة في كافة أنحاء العراق، حيث كانت نصف هذه المدارس في كوردستان، إذ كانت في أقضية السليمانية وبشدر وحلجة وحدها في سنة ١٩٠٥م نحو ٥٤ مدرسة دينية معترفة، وبلغت في مركز محافظة أربيل ست عشرة مدرسة فضلاً عن قصباتها وقراها^(٢).

1- علماء ومدارس أربيل: زبير بلال إسماعيل، الطبعة الأولى، مطبعة الزهراء الحديثة، الموصل، ١٤٠٤هـ-١٩٨٤م: ص ١٠.

2- ينظر: أربيل في أدوارها التاريخية: زبير بلال إسماعيل، الطبعة الأولى، مطبعة النعمان، النجف الأشرف، ١٩٧١م: ص ٣٦٨. و: صالح الكوزيانكي وجهوده في الدراسات الإسلامية: جتو حمد أمين سمائل الهرمزياري، رسالة ماجستير، كلية العلوم الإسلامية، جامعة صلاح الدين، ٢٠٠٣م: ص ٨. وعلماء ومدارس أربيل: ص ٢٠.

فالمدارس الدينية كانت تزدهر شيئاً فشيئاً، وازدهرت الحياة العلمية في كردستان إزدهاراً يشهد له القاصي والداني، بالرغم من عدم إستقرار المنطقة من الجانب الأمني فقد كانت المدن والقصبات في كردستان عامرة بمدارسها الدينية بحيث لا ترى قرية مهما كانت صغيرة أو كبيرة إلا وفيها مسجد أو جامع مع مدرسة دينية عامرة بطلابها الذين نذروا حياتهم من أجل الحصول على العلوم الدينية، ولاتزال آثار هذه المدارس باقية إلى اليوم في أنحاء كردستان.

وكان نمط عيش الطلبة في هذه المدارس بسيطاً بسيطاً عيش الفرد الكوردي في بيته، فالمدرسة في أغلب الأوقات عبارة عن حجرة أو حجرات مظلمة لم تكن فيها غير كوة أو كوتين تُسد في أغلب فصول السنة حماية لساكنيها من البرد القارص المصاحب لشتاء كردستان، وكانت تلك الحجرات مبنية من اللبن الطيني غالباً، أو من الحجر والطين، ومسقفة بالأعمدة الخشبية والحشيش وقليل من التراب، وكانت عدة الطالب شفا (جاجم) وبساطاً ملبداً مع شيء يتخذه مخدة! وقطعة قماش يلفها لكي يحفظ فيها ملابسه، وكتاب واحد وهو الذي يدرس فيه لاغير، حيث كان أغلب الطلاب لا يملكون لسوء حالتهم الإقتصادية الكتب الدراسية وكانوا يدرسون في الكتب الموقوفة ويعرضون عن التملك بحفظها عن ظهر قلب^(١)، أو نسخها يدوياً.

وكانت الدراسة تمر في هذه المدارس بثلاث مراحل تعليمية:

أولاً: مرحلة الكتاتيب: وهي أولى مراحل التعليم، حيث إن الصبية كانوا يتلقون دروساً من طلبة المدرسة الموجودة في القرية، ومنهج هذه المرحلة يقتصر للتعرف على شكل الحروف وقراءتها والتمرن على الكتابة وقراءة القرآن الكريم، بالإضافة إلى تعليمهم بعض الكلمات باللغة العربية التي تعين الطالب فيما بعد على فهم الكتب التي يقرؤها، واجتاز الشيخ المدرّس هذه المرحلة التعليمية في قريته عند الأستاذ ملا عبد الواحد^(٢)، حيث يقول في حقه: (ولهذا الأستاذ الجليل المحترم حقوق أبوية عليّ، أدبنيّ وعلمني ورعان)^(٣).

1- التجديد: مجلة فكرية فصلية يصدرها منتدى الفكر الإسلامي في كردستان، العدد الأول، السنة

الأولى، ٢٠٠٩م: ص ١٧٥.

2- هو الملا عبد الواحد ابن الملا عبد الصمد، من مواليد ١٣٠٣هـ، قرأ على يد والده في قرية (بالك) ثم انتقل الى ناحية بيارهو تتلمذ عند مولانا عبد القادر المدرّس، تتلمذ المدرّس عنده في بداية المراحل التعليمية، وتوفي سنة ١٣٥٢هـ ودفن في قرية ساوجي القريبة من قضاء بنجوين بنظر: علماؤنا في خدمة العلم والدين: ص ٣٦٨.

3- المرجع نفسه: ص ٣٦٨.

ثانياً: مرحلة المبتدئين: وهذه المرحلة تبدأ فور إنتهاء الطالب من المرحلة الأولى، فيدرس التلميذ في هذه المرحلة المقدمات الفقهية واللغوية المتعارف عليها، وغالباً ما تكون مدة الدراسة في هذه المرحلة خمس أو ست سنوات، وقد اجتاز الشيخ المدرّس هذه المرحلة التعليمية متنقلاً بين مدارس عدة بدأً بمدرسة مسجد ملكندي في السليمانية و بمسجد ملا محمد أمين في سرشقام وانتهاءً بقريته بياره عند الإستاذ ملا محمد سعيد العبيدي^(١)، والملا احمد رهش^{(٢)(٣)}.

ثالثاً: مرحلة المستعد: وهي المرحلة النهائية من مراحل التعليم، ويستمر الطالب في هذه المرحلة بدراسة أمّات كتب النحو والصرف والبلاغة والمنطق والفقه والعقائد والتفسير، ومدة هذه المرحلة تطول وتقصّر تبعاً لنباهة الطالب وذكائه. وفي هذه المرحلة يستعد الطالب للحصول على الإجازة العلمية عند آخر شيخ من شيوخه، ويكون الطالب قد قطع بهذه المراحل الثلاث قرابة خمسة عشر عاماً ينتقل بين المدارس، ومن أستاذ لآخر بعد أن تزود بقسط وافر من العلوم، وتلقى على شيوخها مختلف الفنون من العلوم النقلية والعقلية، ففي محطته الأخيرة يلتبس الإجازة العلمية من الشيخ الذي رأى فيه إستعداداً كاملاً لكي يجيزه ويمنحه الإجازة العلمية، حيث إنّ هذه الإجازة بمثابة وثيقة تؤهل حاملها التدريس والفتوى والدخول في سلك العلماء، واجتاز المدرّس هذه المرحلة التعليمية في مدرسة خانقاه مولانا خالد النقشبندي عند العلامة الشيخ عمر الشهير بابن القرداغي^(٤).

وكانت لهذه المدارس الدينية مميزات خاصة لاتجدها في مدارس أخرى من مجانية التعليم، وحرية الطالب في اختيار أستاذه، وفي التنقل حسب رغبته بين المدارس وفي اختياره للكتاب الذي يقرؤه، واستمرارية الدراسة في هذه المدارس ماعدا يومي الثلاثاء

1- هو: الملا محمد سعيد ابن أحمد ابن فتاح من وجهاء قرية أبي عبيدة قرب حلبجة ومن علماءها المشهورين، ولد سنة (١٣٠٠هـ) وتوفي سنة (١٣٦٤هـ) ودفن في قرية عابيل، ينظر: المرجع نفسه: ص ٥٥٩.

2- هو: ملا أحمد المشهور بملا رهش من أهالي باش بهرد القريبة من قضاء بينجوين، ولد سنة ١٣١٣هـ، أخذ الإجازة العلمية عند الملا ابوبكر أفندي في أربيل، توفي سنة (١٣٧٣هـ). ينظر: المرجع نفسه: ص ٨٦.

3- المرجع السابق: ص ٣٢٥.

4- علماؤنا في خدمة العلم والدين: ص ٣٢٧.

والجمعة والعيدين إضافة إلى شهر رمضان المبارك^(١)، والجدير بالذكر أنّ أهل القرية أو المدينة كانوا يتحملون تكاليف دراسة الطالب، وخاصة الغذاء، وتنظيف الملابس. ومما يؤسف له أنّ الظروف السيئة التي مرّت بها كردستان بعد سنة ١٩٧٥م وإلى ١٩٩١م كان لها الأثر الكبير في إنقراض هذه المدارس إذ تعرض كثير من علمائها وطلابها للسجن والقمع والإضطهاد لنشاطهم الديني وشعورهم الوطني مما اضطر كثير منهم إلى ترك هذه المدارس^(٢)، علاوة على ذلك فقد قلت الرغبة في المدارس الدينية في العقود الأخيرة بسبب وجود المدارس الرسمية بمراحلها التعليمية كافة من الابتدائية إلى الجامعات واقتصار التوظيف في الدوائر الرسمية على أصحاب الشهادات الرسمية. ومما تجدر الإشارة إليه أنّه كان للشيخ المدرّس دورٌ مهم في إحياء هذه المدارس بصورة أكاديمية معترفاً بها من قبل الحكومة وذلك حينما طلب من الحكومة العراقية في أواخر سنة ١٩٨٩م بفتح مدارس دينية في كردستان فوافقت الحكومة بفتح خمس مدارس دينية في محافظات دهوك وأربيل والسليمانية^(٣)، وفي سنة ١٩٩٢م قامت وزارة الأوقاف والشؤون الدينية في إقليم كردستان بدعم وتفعيل هذه المدارس وفق نظام أكاديمي وزيادة عددها وتصنيفها إلى متوسطة وإعداديات ومعاهد لسدّ هذا الفراغ التعليمي وتهيئة الكفاءات الدينية.

1- ينظر: محمد بن عبدالله الجلي وجهوده العلمية: الدكتور جواد فقي علي الجوم حيدري، مكتب

التفسير للنشر والإعلان، أربيل، ١٤٢٧هـ-٢٠٠٦م: ص ٤٣.

2- ينظر: صالح الكوزبانكي وجهوده في الدراسات الإسلامية: ص ٩.

3- مقابلة مع الشيخ محمد أحمد الإمام في ٢٠٠٩/٩/٧م بالمكتب التنفيذي لإتحاد علماء الدين الإسلامي

في كردستان، ومقابلة مع الشيخ عمر أحمد نظامي بتاريخ ٢٠٠٩/١٢/٥م.

المبحث الثاني سيرته الذاتية

ويتضمن أربعة مطالب وهي :

- المطلب الأول : إسمه ونسبه ولقبه
- المطلب الثاني: ولادته وأسرته
- المطلب الثالث: نشأته
- المطلب الرابع : وفاته

المطلب الأول

إسمه ونسبه ولقبه

أولاً: إسمه ونسبه

هو العلامة الشيخ عبدالكريم بن محمد بن فتاح بن سليمان^(١) بن مصطفى بن محمد^(٢) المشهور بـ (محمدي خه جي)^(٣) من عشيرة القاضي^(٤) الساكنين حالياً في مركز ناحية سيد صادق^(٥) - شهرزور^(٦) في قضاء حلبجة وفي قرية (مايندول)^(٧) وقرى أخرى مجاورة لها.

وشهرزور التي ينتسب إليها المدرّس كما ذكرها ياقوت الحموي في معجمه هي: كورة واسعة في الجبال بين إربل وهمدان، أحدثها زور بن الضحاك، ومعنى شهر بالفارسية المدينة، أي مدينة زور، وأهل هذه النواحي كلهم من الكرد^(٨).

- 1- وذكر في رسالة إرشاد الناسك الى المناسك أنه: (عبدالكريم بن محمد بن فتاح بن مصطفى بن سليمان بن محمد). ينظر: رسالة إرشاد الناسك الى المناسك: عبدالكريم المدرّس، الطبعة الأولى، مطبعة الخنساء، ١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م: ص ١٤٣.
- 2- خلاصة تفسير نامي: عبدالكريم المدرّس، الطبعة الأولى، مطبعة المشرق، بغداد، ١٤٢٣هـ - ٢٠٠٢م: ٦٣٠/٢. و: علماؤنا في خدمة العلم والدين: ص ٣٢٤.
- 3- خلاصة تفسير نامي: ٦٣٠/٢.
- 4- عشيرة قاضي من إحدى العشائر الكردية القاطنة في ناحية سيد صادق من سهل شهرزور ضمن الحدود الإدارية لقضاء حلبجة في محافظة السليمانية. ينظر: الأنوار القدسية في الأحوال الشخصية: عبدالكريم المدرّس، مطبعة الجاحظ - بغداد، ١٤١٠هـ - ١٩٩٠م: ص ١٣٦.
- 5- ناحية سيد صادق التابعة لقضاء حلبجة ضمن الحدود الإدارية لمحافظة السليمانية. ينظر: علماؤنا في خدمة العلم والدين: ص ٣٢٤.
- 6- ينظر: نور الإسلام: عبدالكريم محمد المدرّس، الدار العربية للطباعة، بغداد ١٩٧٨: ص ٣٠١.
- 7- قرية مايندول الواقعة على مقربة من عين سراو سبحان آغا، ينظر: علماؤنا في خدمة العلم والدين: ص ٣٢٤.
- 8- معجم البلدان: أبي عبدالله شهاب الدين ياقوت بن عبدالله الحموي الرومي البغدادي، تحقيق فرديناندو ستيفل، لايبزغ، ١٨٦٨م: ٣٤٠/٣.

واسم أمه (خانم) وهي من عشيرة (سوره جو) القاطنين في قرية (شانه دهري) التابعة لناحية سيد صادق^(١).

ثانياً : لقبه

للشيخ عبدالكريم المدرّس ألقابٌ كثيرة اشتهر بها، دأبه كدأب من سبقه، ويظهر هذا في خواتم تأليفاته، إلا أنّ اللقب الذي اشتهر به بين الناس واستعمله بنفسه كثيراً هو (المدرّس)^(٢) نسبة إلى تدريسه العلوم الشرعية، وكاد أن يكون هذا اللقب في العراق عموماً ويكوردستان خصوصاً علماً لهذه الشخصية العلمية، وذلك لحبّه الشديد للدرس والتدريس، ولقب به (المدرّس) لأنّه مارس مهنة التدريس في بيارة أربعاً وعشرين سنة^(٣).

ويرى الشيخ عثمان سراج الدين^(٤) أنّه لقب بالمدرّس لبقائه في ناحية بياره مدة خمس وعشرين سنة يمارس التدريس فيها^(٥)، حتى تُسبب اليها وسمي به (عبدالكريم ناحية بياره) وذلك لكثرة بقاءه فيها، وكان مشهوراً بهذا اللقب بين علماء العراق.

وقد ينسب نفسه إلى قوميته فيقول: (عبدالكريم بن محمد بن فتاح الكردي المدرّس)^(٦).

- 1- العلامة عبدالكريم المدرّس وجهوده في التفسير وعلوم القرآن: ص ٢٦.
- 2- اشتهر بلقب (المدرّس) في عناوين جميع مؤلفاته.
- 3- علماؤنا في خدمة العلم والدين: ص ٢٢٨، وينظر: مجلة شمس الإسلام مجلة ثقافية علمية دينية تصدرها وزارة الأوقاف والشؤون الدينية في إقليم كوردستان العراق، السنة الثامنة، العدد ٣٠: ص ٤٥.
- 4- الشيخ عثمان بن الشيخ علاء الدين بن الشيخ عمر ضياء الدين بن الشيخ سراج الدين الثاني ولد سنة ١٢١٤هـ - ١٨٩٣م قام بالإرشاد في بيارة بعد وفاة أبيه، ثم انتقل الى ايران ومع إندلاع الحرب العراقية الإيرانية رجع من ايران ورحل الى بغداد، ثم سافر الى اسطنبول، وبقي هناك الى أن توفي سنة ١٩٩٧م، وهو من الشخصيات الدينية البارزة والمشهورة، له الكثير من المنسويين والمحسويين في العراق وإيران وتركيا وألهند. ينظر: بنه مالهى زانياران - العوائل العلمية: عبدالكريم المدرّس، الطبعة الأولى، مطبعة شفيق - بغداد ١٩٨٤م: ص ٤١٩-٤٢٠. و: يادي مهردان - تذكرة الرجال: عبدالكريم المدرّس، مطبعة المجمع العلمي العراقي - بغداد، الطبعة الأولى ١٤٠٤هـ - ١٩٨٣م، راجعه: محمد عبدالكريم المدرّس: ص ١٤٩.
- 5- ينظر: رسالة سراج القلوب: الشيخ عثمان محمد سراج الدين، الطبعة الأولى ١٩٩١م، مطبعة النواعير - الرمادي، ص ٧٦. و ينظر: مجلة المنهج: العدد ٤٢-٤٣ السنة التاسعة: ص ٦٧.
- 6- جواهر الفتاوى أو خير الزاد في الإرشاد: عبدالكريم محمد المدرّس، مطبعة دار البصري - بغداد ١٩٧٠م: ٢/٢٧٠.

أو إلى قوميته وعشيرته فيقول: (عبدالكريم بن محمد الكردي الشهرزوري)^(١).
واختار لقب (نامي) في أشعاره، و(نامي) بمعنى الشهير، وصرح في رباعية شعرية بلقبه
العلمي والشعري فقال^(٢):

ناونيشانم به شيوهى خالص

عبدالكريم ي لقب مودهريس

نازانوى شيعريشم به شيوهى عامى

بو بابى نه دهب نه نوسم نامى

والمعنى: عنواني بالوجه الخالص عبدالكريم الملقب بالمدرّس، ولقبني الشعري بالعامية
من باب الأدب أكتب نامي. وجاء في نهاية قصيدة مناجاته للرسول الكريم محمد (ﷺ):
نامى بو لاي مه ولاى ساداتى كرام ديارى نه نرى به به سته سه لام^(٣)
والمعنى: نامي يرسل إلى مولى ساداته الكرام بواسطة قصيدته أو منظومته السلام.
وجعل هذا اللقب عنواناً لتفسيريه باللغة الكوردية^(٤)، واشتهر بهذا اللقب.

- 1- ينظر: علماؤنا في خدمة العلم والدين: ص ١٣٧، و: نور الإسلام: ص ٣٠١، و: رسالة إرشاد الناسك الى المناسك: ص ١٤٣. و: الأنوار القدسية في الأحوال الشخصية: ص ١٣٦. و: رسائل العرفان: عبدالكريم المدرّس، الدار العربية للطباعة، بغداد، ١٩٧٨م: ص ٢١٤. و: رسائل الرحمة في المنطق والحكمة: عبدالكريم المدرّس، الدار العربية للطباعة ١٩٧٨م: ص ٢٨٣. و: تفسير نامي: عبدالكريم المدرّس، مطبعة الوطن العربي، الطبعة الأولى ١٩٨٠م: ص ٦٣٧. و: ريگهه ره به ره له عيلمى نوصولى هه ديسدا: عبدالكريم المدرّس، مطبعة شفيق، بغداد، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م: ص ٢٣٩.
- 2- نوورى قورئان (نور القرآن) عبدالكريم محمد المدرّس: ص ٢٢٦.
- 3- خلاصة تفسير نامي: ٣٦١/١.
- 4- المراد بهما تفسير نامى وخلاصة تفسير نامي.

المطلب الثاني ولادته وأسرته

أولاً: ولادته

حصل إلتباس كثير حول مكان ولادة المدرّس، والذين ترجموا لحياته يذكرون أنّ المدرّس ولد في قرية (تكية) القريبة من مركز ناحية خورمال^{(١)(٢)}، ويرجع سبب هذا الوهم أنّ المدرّس ذكر في ترجمة حياته أنّه هو(عبدالكريم بن محمد المتولد في قرية تكية القريبة من ناحية خورمال)^(٣) إلا أنّه هنا يذكر محل ولادة والده، وصرّح بذلك في ترجمة حياته بمخطوطته (أيام حياتي)^(٤).

فالمدرّس لم يذكر مكان ولادته، وأكّد لي السيد محمد ابن الشيخ عبدالكريم المدرّس: أنّه سمع من والده أنّه ذكر له بأنّ ولادته كانت في قرية (كويزه كويّره) التابعة لقصبة مريوان^{(٥)(٦)}، ونقل عبدالدائم الهورامي عن محمد علي القرداغي أنّ المدرّس ولد في قرية (كويزه كويّره) أطراف مريوان في كردستان إيران^(٧)، وهذا ما أميل إليه وذلك لترجيح ابنه هذا الرأي ولقوة الصلة والعلاقة الحميمة بين الشيخ المدرّس ومحمد علي القرداغي.

- 1- خورمال: ناحية تابعة لقضاء حلبجة، متصلة بناحية بياره وقرية طويلة بطريق بريّ على الحدود العراقية الإيرانية، وهي منطقة سياحية جميلة جداً. ينظر: رسالة هورمان: ص ٢١٤.
- 2- ينظر: جريدة كردستانى نوى العدد: ٢٥١ مقال للسيد صلاح عبدالقادر والعدد ٣٧٦٣ مقال للسيد برزان ملاطه، وجريدة خبات العدد ٩٠٢ مقال للسيد ممتاز الحيدري، وجريدة يهكگرتو العدد ٥٥٥ مقال للسيد غازي علي، وجريدة داهينان العدد ١٣٢ مقال للسيد أوميد محمد قرداغي.
- 3- علماؤنا في خدمة العلم والدين: ص ٣٢٤.
- 4- ينظر: رۆژگارى ژيانم (أيام حياتي): ص ٣.
- 5- منطقة واسعة قريبة على الحدود العراقية الإيرانية من الجانب الإيراني، قرية من محافظة سنندج الإيرانية، أكثرية سكانها من عشيرة هورامان الكوردية. ينظر: رسالة هورامان: ص ٢١٣-٢١٤.
- 6- مقابلة مع محمد ملا كريم المدرّس بتاريخ ٢٠٠٩/١١/٩ في داره بمدينة السليمانية.
- 7- سدهديه كه ته مهنى نوورين (قرن من العمر النوراني) عبدالدائم معروف الهورماني، شركة الكاتب للطباعة والنشر، الطبعة الأولى ١٤٢٨هـ-٢٠٠٧م: ص ٤٠.

وخلافاً لما ذكرنا يرى كل من الشيخ يونس السامرائي، والدكتور محمد أحمد الكرّزي، وعبدالجبار عبدالله حسن محمد الجبوري، والشيخ طيب البحرّكي: أنّ المدرّس ولد في قرية (دره شيش العليا) التابعة لمركز قضاء حلبجة ضمن محافظة السليمانية^(١).

ولا يعلم سنة ولادته على وجه الدقة، وذلك لعدم وجود علامة دقيقة ترشدنا إلى سنة ولادته تماماً، وما يذكر من الولادات للعلماء والأشخاص في تلك الفترة تقريبي وليس مطابقاً للواقع تماماً، حيث إنّ معظم الولادات في ذلك العصر كانت تؤرخ بالأحداث والوقائع كسنة القحط أو الثلج الكثير والبرد القارس أو معركة الشيخ محمود... وغيرها من الأحداث، وما ذكره المدرّس بنفسه فهو تخميني.

فيقول: (ولدت في شهر ربيع الأول في موسم الربيع سنة الف وثلاثمائة وثلاث وعشرين هجرية)^(٢)، الموافق لسنة ١٩٠٥م، وهو ما رجّحه الدكتور محمد الكرّزي، وهلال ناجي والشيخ عرفان رشيد^(٣).

ويقول في مكان آخر (ولدت سنة ١٣٢١هـ)^(٤) الموافق لسنة ١٩٠٣م، ويؤكد القول الأول ما ذكره الشيخ المدرّس في مروح القلب من أنّه ولد سنة ١٣٢٣هـ^(٥).

1- ينظر: تأريخ علماء بغداد في القرن الرابع عشر الهجري: ص ٤٤٢. و: المواهب الحميدة في حل الفريدة: عبدالكريم المدرّس، منشورات وزارة الأوقاف العراقية- التراث الإسلامي (٢٦)- بغداد- الطبعة الأولى ١٣٩٧هـ- ١٩٧٧م، أشرف على طبعتها وعلّق على شواهدا: د. محمد أحمد الكرّزي: ص ٦. و: الشيخ عبدالكريم المدرّس وآراؤه الكلامية: عبدالجبار عبدالله حسن محمد الجبوري، رسالة ماجستير، الجامعة الإسلامية- بغداد، ٢٠٠٨م: ص ٧. و: مقابلة مع الشيخ طيب عبدالله سليمان البحرّكي في ٢٩/٧/٢٠٠٩م بالجامع الكبير في بحركة/ أربيل.

2- علماؤنا في خدمة العلم والدين: ص ٣٢٥.

3- ينظر: المواهب الحميدة في حل الفريدة: ص ٦، و: من اعلام علماء كردستان في القرن العشرين، هلال ناجي، مطبعة الاعلام المركزي للاتحاد الوطني الكردستاني، الطبعة الأولى (١٤٢٦هـ- ٢٠٠٥م): ص ٦٢، و: به يامي زانايان (رسالة العلماء)، مجلة دينية، اجتماعية، ثقافية عامة، يصدرها اتحاد علماء الدين الاسلامي في كردستان، مقالة للشيخ عرفان رشيد البنجويني، العدد التاسع لسنة ١٤٢٧هـ- ٢٠٠٦م: ص ٩٠-٩٢.

4- روزگاري زيانم (أيام حياتي): ص ٣.

5- باوه شينه ي دل به چهن دهسته ي گول (مروح القلب بباقات من الزهور)، رسالة مخطوطة ألفه المدرّس في ١٥/٦/١٩٩٨م بين المدرّس فيها من حياته ما بقي من ذاكرته ولكنه لم يكمله: ص ٤.

وخلافاً لما ذُكر فإن الشيخ يونس السامرائي يؤكد أنّه ولد سنة ١٩٠١م^(١). ويؤكد عبدالدائم أنّ الشيخ المدرّس ولد في ١٣١٧هـ^(٢)، ويرجع هذا التقدير إلى أنّ المدرّس ذكر ترجمته في مخطوطته (أيام حياتي) أنّ والده توفي سنة ١٣٢٥هـ، ويذكر أنّ عمره كان خمس سنوات عندما إنتهى من قراءة القرآن وختمه، وأقام والده حفلة صغيرة له بهذه المناسبة، حيث لا نستطيع القول بأنّه ختم القرآن وهو ابن ثلاث سنوات، فيقدرّ عمره عندما بدأ بتعليم القرآن بخمس سنوات، وثلاث سنوات أخرى لختم القرآن فيكون عمره ثماني سنوات عندما ختم القرآن، فيُطرح ثماني سنوات من وفاة والده فيكون سنة ١٣١٧هـ سنة ولادته على التقريب^(٣).

وذكر السيد محمد ملا كريم^(٤) أنّه سمع من والده أنّ والدته حدثته بأنّه ولد في السنة التي توفي بها الشيخ عمر ضياء الدين^(٥)، ومعلوم أنّ الأخير توفي سنة ١٣١٨هـ^(٦). والذي يبدو لي أنّ المدرّس ولد قبل ١٣٢٣هـ وذلك لما ذكره عبدالدائم ومحمد ملا كريم، ولسبب آخر حيث جاء في ترجمة حياته أنّه إستقام على الدراسة، وبدأ في أول شهر محرم سنة ١٣٢١هـ بدراسة تصريف الزنجاني^(٧)، أي كان عمره ثماني سنوات عندما بدأ بقراءة تصريف الزنجاني وهذا مما لا يُتصور، فلا يمكن أن نقول أنّه بدأ بقراءة التصريف وهو في هذا العمر، لذا أرجح ما ذهب اليه عبدالدائم الهورماني من أنّ المدرّس ولد في سنة

- 1- تأريخ علماء بغداد في القرن الرابع عشر الهجري: ص ٤٤٢.
- 2- العلامة عبدالكريم المدرّس وجهوده في التفسير وعلوم القرآن: ص ٢٦.
- 3- ينظر: رزّگاري زيانم (أيام حياتي): ص ٣١. و: العلامة عبدالكريم المدرّس وجهوده في التفسير وعلوم القرآن: ص ٢٦.
- 4- مقابلة مع محمد ملا كريم المدرّس بتاريخ ٢٠٠٩/١١/٩ في داره بمدينة السليمانية.
- 5- هو الشيخ عمر ضياء الدين بن الشيخ عثمان سراج الدين النقشبندي، ولد في ناحية بياره سنة ١٢٥٥هـ، وهو من الشخصيات الدينية والمعروفة في كردستان، كان له الفضل في تأسيس مدرسة دينية كبيرة في عصره تخرج منه كبار العلماء والشخصيات الدينية في العراق منهم الشيخ قاسم القيسي مفتي العراق و الملا عبدالله الولزي والملا زين العابدين النودشي وآخرون، توفي سنة ١٣١٨هـ. ينظر: به مالّی زانیاران - العوائل العلمية: ص ٤٠٧. و: علماؤنا في خدمة العلم والدين: ص ٤١٠.
- 6- ينظر: المرجعان السابقان ص ٤٠٧ و ٤١٠.
- 7- ينظر: علماؤنا في خدمة العلم والدين: ص ٢٢٥.

، جهود الشيخ عبدالكريم المدرّس الفقيهة)..... عبدالله سعيد وبسي الكرتكي

١٣١٧هـ-١٨٩٩م، وعلى هذا التقدير يكون عمر المدرّس أربعة عشر عاماً تقريباً عندما بدأ بقراءة تصريف الزنجاني وهذا مما يتصور.

ثانياً: أسرته

أسرة المدرّس أسرة محافظة، عرفت بالصلاح والتقوى، وما يعرف عن عائلته قليل جداً وذلك لقلة المراجع، ماعدا ما ذكره المدرّس في ترجمة حياته.

فوالده محمد المشهور بـ(صوفي محمد) كان يعرف القراءة والكتابة^(١)، وهو من أتباع الشيخ علاء الدين النقشبندي، ومن المريدين المخلصين له، ولتعلقه الكثير بالتصوف وحبّه الكبير لشيخه ومرشده، أوصى زوجته وأولاده بعدم مفارقة الشيخ علاء الدين النقشبندي^(٢).

وأما أمه (خانم) فهي من عشيرة (سوره جو) القاطنين في قرية شاندهرى التابعة لناحية سيد صادق^(٣).

ففي سنة ١٣٤٤هـ-١٩٢٥م حينما كان الشيخ المدرّس في نركسه جار تزوج زوجته الأولى (أمّة بنت الملا عبدالله بن الملا عيسى بن ملا محمد بك) والتي توفيت في عام ١٣٤٧هـ-١٩٢٨م بعد أن أنجبت له ولدين^(٤) وهما:

١- فاتح : الذي ولد في ٢٥/ رجب ١٣٤٥هـ^(٥)، وتوفي عام ١٩٩١/٥/١٦م^(٦).

٢- أسعد: ولد في شهر جمادي الأولى سنة ١٣٤٧هـ، وتوفي في الرابعة من عمره^(٧).

1- ينظر: باوه شيني دل (مروح القلب): ص ٩.

2- ينظر: رۆژگاری ژيانم (أيام حياتي): ص ٦٦.

3- العلامة عبدالكريم المدرّس وجهوده في التفسير وعلوم القرآن: ص ٢٦.

4- ينظر: رسالة طب القلوب: ص ١٨. و: رۆژگاری ژيانم (أيام حياتي): ص ٩٩. و: باوه شيني دل (مروح القلب): ص ٢٩.

5- باوه شيني دل (مروح القلب): ص ٢٩، وذكر المدرّس في طب القلوب أنّ ولادة ابنه فاتح رجب ١٣٤٥هـ. ينظر: طب القلوب: ص ١٨.

6- عبدالكريم المدرّس وجهوده في التفسير وعلوم القرآن: ص ٣٩.

7- ينظر: رۆژگاری ژيانم (أيام حياتي): ص ١٠٩.

وبعد إلحاح الأقرباء عليه ونظراً لظروفه، فقد تزوج للمرة الثانية في نفس السنة التي توفيت فيها زوجته الأولى في ١٣٤٧هـ - ١٩٢٨م وهي (أمه بنت الشيخ علي بن الشيخ قادر بن الشيخ احمد) فولدت له ثلاثة أبناء وبنتين^(١):

١- محمد: الذي ولد في ٢٩ / ربيع الأول / ١٣٥٩هـ^(٢)، قرأ على يد والده العلوم الشرعية كلّها، وهو من أدباء الكورد المعروفين، وكان عضواً سابقاً في القسم الكوردي من المجمع العلمي العراقي، له أكثر من عشرين مؤلفاً، ولا يزال على قيد الحياة ويسكن مدينة السليمانية^(٣).

٢- صلاح الدين: ولد في ٢٣ / محرم / ١٣٦٠هـ^(٤)، وهو خريج كلية الآداب قسم اللغة الإنكليزية من جامعة بغداد، وكلية القانون من الجامعة نفسها، عمل في شركات التأمين في العراق إلى سنة ٢٠٠٠م، ومن ثم في شركة التأمين الإماراتي ٢٠٠١م، عين كعضو مناب في مجلس الحكم العراقي سنة ٢٠٠٣م، وهو الآن مستشار قانوني في المجلس الوطني الكردستاني في أربيل، ويسكن محافظة السليمانية^(٥).

٣- أحمد: توفي في صغره^(٦).

٤- عالية: ولدت في ١٠ / جمادي الأولى / ١٣٥٣هـ^(٧)، وهي امرأة متزوجة وذكية ونشيطة، خريجة قسم اللغة الكوردية في كلية الآداب - جامعة بغداد، لها مؤلفات في القصص الكوردية، والأدب والشعر الكوردي، ولا تزال على قيد الحياة، وقاطنة في محافظة السليمانية^(٨).

1- ينظر: رۆژگاری ژيانم (أيام حياتي): ص ١١١.

2- المرجع السابق: ص ١٦٩.

3- مقابلة الباحث مع محمد المدرس في داره بالسليمانية بتاريخ ٣٠/١٠/٢٠٠٩م.

4- رۆژگاری ژيانم (أيام حياتي): ص ١٨٠.

5- مقابلة مع السيد صلاح الدين المدرس في ٢٨/٤/٢٠١٠م.

6- العلامة عبد الكريم المدرّس وجهوده في التفسير وعلوم القرآن: ص ٤١.

7- رۆژگاری ژيانم (أيام حياتي): ص ١٦٩.

8- مقابلة الباحث مع محمد المدرس في داره بالسليمانية بتاريخ ٣٠/١٠/٢٠٠٩م.

(جهود الشيخ عبد الكريم المدرس الفقهية) عبد الله سعيد ويسي الكرنتكي

٥- عطية: ولدت سنة ١٣٦٣هـ^(١)، وهي خريجة الأعدادية، عملت موظفة في دائرة ضريبة بغداد، ثم نقلت نفسها إلى وزارة التربية، وهي الآن معلّمة في المديرية العامة للتربية في محافظة السليمانية^(٢).

أما زوجته الثالثة فهي (أمّنة بنت الشيخ عبدالرحمن الشميراني) تزوّجها المدرّس في شهر رمضان ١٣٥٢هـ، ويقول المدرس أنّه بقضاء الله وقدره وقع الفراق بيننا، وطلقها في شهر ربيع الثاني من سنة ١٣٦١هـ^(٣)، بعد أن أنجب منها ثلاثة بنين (محمد نجيب وجلال وعبدالقادر) الأول منهم مازال على قيد الحياة والآخران لم يعمرا إذ ماتا وهم صغار، أما البنّت (فاطمة) فهي الأخرى توفيت ولها من العمر خمس سنوات^(٤). ومن الغريب أنّ زوجاته الثلاث كانت أسماؤهنّ (أمّنة)!!

1- رۆژگاری ژيانم (أيام حياتي): ص ١٨١.

2- مقابلة الباحث مع محمد المدرس في داره بالسليمانية بتاريخ ٣٠/١٠/٢٠٠٩م.

3- ينظر: رۆژگاری ژيانم (أيام حياتي): ص ١٨١.

4- ينظر: المرجع السابق: الصفحات ١٥٩ و ١٦٩ و ١٧٥ و ١٨٠ و ١٨١.

المطلب الثالث

نشأته

نشأ المدرّس في عائلة دينية متصوفة، وكان والده (صوفي محمد) من المحسوبين والمنسوبين للشيخ علاء الدين النقشبندي، فكان صغيراً حينما أخذه والده الى مدرسة القرية لتعلم الحروف وقراءة القرآن^(١)، وكان في أولى مراحل التعليم حينما أصيب بفاجعة وفاة والده وبقي في كفالة والدته، فسعت هي الأخرى وبمعاونة أعمامه وأقاربه في رعايته والإهتمام به للإستمرار في تحصيله العلمي^(٢)، فاستمر في الدراسة وتنتقل في المدارس المجاورة لقريته ووقع تحت رعاية صديق والده الأستاذ ملا عبدالواحد الذي أعتنى به ورعاه رعاية تربوية وعلمية^(٣)، وقرأ بعض الكتب الدينية ثم توفيت والدته وذلك سنة ١٣٣٤هـ^(٤)، فأصبح يتيم الأبوين، ومع ذلك لم يثنه اليتم عن إكمال مسيرته، فتنقل في المدارس وقرأ الكتب المنهجية عند جم غفير من العلماء إلى أن استقر به المطاف عند العلامة عمر الشهير بابن الفرداغي وذلك في مدرسة خانقاه مولانا خالد النقشبندي في السلیمانية، حيث تأثر بشخصيته وتعلم منه التحقيق والتدقيق وكتابة الحواشي والتعليقات وبهذا فتحت عليه آفاق جديدة، وبقي عنده إلى أن أخذ منه الإجازة العلمية^(٥).

وبعد أن أخذ الإجازة العلمية، رأى من الضروري القيام بواجب الدعوة إلى الله وإرشاد الناس وتبليغهم، فرجع من السلیمانية برفقة عدد من الطلاب سنة ١٣٤٦هـ متوجهاً إلى قرية نركسه جار القرية من قضاء حلبجة^(٦)، ليمارس الإمامة والخطابة والتدريس فيها، ولم يمكث في تلك القرية كثيراً حيث انتقل سنة ١٣٤٧هـ إلى ناحية بياره بناءً على طلب الشيخ علاء الدين النقشبندي حيث عينه مدرساً فيها، وبقي فيها أربعاً وعشرين سنة، واستفاد الشيخ المدرّس في ناحية بياره من العلماء والمشايخ الذين كانوا يزورون الشيخ

1- علماؤنا في خدمة العلم والدين: ص ٣٢٥.

2- المرجع السابق: ص ٣٢٥.

3- المرجع نفسه: ص ٣٢٦.

4- روزگاری زیانم (أيام حياتي): ص ٢٤.

5- ينظر: علماؤنا في خدمة العلم والدين: ص ٣٢٦-٣٢٧.

6- روزگاری زیانم (أيام حياتي): ص ٩٣.

علاء الدين، ويمكنون فيها مدة طويلة وتحصل بينهم وبين المدرّس المناقشات والأسئلة والأجوبة، بالإضافة إلى وجود المكتبة الغنية بالكتب القيّمة والمصادر التي لم تترك موضوعاً إلا استوعبته، وأجاز مدة بقائه في ناحية بياره خمسة وأربعين طالباً^(١).

وفي سنة ١٣٧١هـ - ١٩٥٠م غادر ناحية بياره متوجّهاً إلى مدرسة مسجد (حاج حان) في السليمانية ليتولى التدريس فيها إلى سنة ١٣٧٤هـ - ١٩٥٤م متوجّهاً بعدها إلى مدينة كركوك قاصداً التكية الطالبانية، وبقي فيها مدرّساً إلى سنة ١٩٦٠م^(٢)، حيث إنتقل بعدها إلى محافظة بغداد وعيّن إماماً في جامع الأحمدي بموجب المرسوم الجمهوري الصادر في عام ١٩٦٠/٨/١١م^(٣)، وبعد ذلك قدّم طلباً للتدريس في جامع الحضرة القادرية فتمت الموافقة ليُصبح مدرّساً في مدرسة عاتكة خاتون في جامع الكيلاني^(٤)، ويقدمه إلى جامع الكيلاني فتحت عليه آفاق جديدة، وأصبح محل إكرام وتقدير علماء بغداد في ذلك الحين من أمثال الشيخ أمجد الزهاوي والشيخ عبدالقادر الخطيب والسيد كمال الدين الطائي والحاج نجم الدين الواعظ وغيرهم. حيث تُعدّ ذلك المرحلة الإنعطاف الكبيرة في حياته، فمارس التدريس والتأليف فيها بجدارة وإخلاص.

واستمر في التدريس إلى أن أُحيل على التقاعد سنة ١٩٧٣م، إلا أن السادة الكرام من العائلة الكيلانية شرّفوه بتكليف البقاء في الحضرة الكيلانية للتدريس وإفتاء المسلمين في الأحكام الشرعية، والقيام بإمامة صلاتي الظهر والعصر^(٥)، فبقي في المقام نفسه وتحولت حجرته في الحضرة الكيلانية إلى ما يشبه المضيف حيث كان يقصده فيها علماء الدين وسائر محبيه ومعارفه من مختلف المحافظات العراقية ومن الطبقات والمستويات الإجتماعية، يدخلون عليه صباحاً مساءً ومن الجنسيات المختلفة من طلاب العلم المسلمين، فمنهم الزائر، ومنهم السائل، ومنهم الحائر، فيصغي للإستفساراتهم الشرعية لإصدار الفتاوى وذلك لكونه مرجعاً فقهياً معتمداً ومتولي منصب الإفتاء ورئيس رابطة علماء العراق^(٦)، فقضى أكثر من ثلاثين سنة من عمره في بغداد حياة مليئة بالثمار البانعة

1- ينظر: المرجع نفسه: ص ٣٢٧ و ٣٢٨.

2- المرجع السابق: ص ٣٢٨.

3- العلامة عبد الكريم المدرّس وجهوده في التفسير وعلوم القرآن: ص ٣٥.

4- المرجع نفسه: ص ٣٥.

5- علماءنا في خدمة العلم والدين: ص ٣٢٩.

6- خولاسه تفسیری نامی (خلاصة تفسیر نامی): ٦٣٤/٣.

(جهود الشيخ عبد الكريم المدرس الفقهية)..... عبد الله سعيد ويسى الكرنتسي

من المؤلفات القيّمة باللغتين العربية والكوردية، فكان يقضي معظم وقته إمّا بالتأليف أو بالتدريس أو بالإجابة على الأسئلة التي تأتيه من المسلمين والمراكز الدينية سواء في داخل العراق أو في خارجه، وانتشر صيته في أنحاء العالم الإسلامي، وبقي فيها إلى أن أتته منيته.

كان الشيخ المدرس علامة موسوعياً في معظم العلوم، ومحققاً ومدققاً في علوم الشريعة، ومصلحاً اجتماعياً يصلح بين الناس، وعالماً ربانياً زاهداً كل الزهد عن الدنيا، ناسكاً عن متاعها، محبوباً لدى الناس^(١)، متواضعاً، اجتمعت عليه كلمة علماء العراق، وكانت له علاقات إجتماعية واسعة مع مختلف الطبقات.

هكذا نشأ المدرس، فقد كان رحمه الله فقيهاً ورعاً، واستاذاً بارزاً، وعالماً جليلاً، احترمه العراقيون جميعاً عربهم وكردهم وبالأخص كانت له مكانة رفيعة لدى البغداديين، حيث قضى عمره في تحصيل العلوم الشرعية وإبلاغها، مؤدياً ما على عاتقه من واجب العلم تأليفاً وتدريساً وإفتاءً.

١- ينظر: بووراندته وهى ميژووى زانايانى كورد له ريگه ي ده ستخته كانيانه وه (إحياء تاريخ علماء الكرد من خلال مخطوطاتهم)، محمد على القره داغي، مطبعة آراس - أربيل - الطبعة الأولى، ١٤٢٩هـ - ٢٠٠٨م: ١٢٥/٩ - ١٢٦. و: مجلة په پيرهو (المنهج) العدد (٣٧): ص ١٩٢.

المطلب الرابع

وفاته

بعد بقائه أكثر من إثنين وثلاثين سنة بجوار الشيخ عبدالقادر الكيلاني مدرساً ومفتياً، توفي صباح يوم الثلاثاء ٢٥ رجب ١٤٢٦ هـ المصادف ٢٩/٨/٢٠٠٥ م، ودفن بالمقبرة الكيلانية، وحضر مراسيم تشييعه جمٌ كثيرٌ من العلماء والمسؤولين وأهالي بغداد الكرام^(١)، وكان يوم وفاته يوماً حزيناً للعلم وأهله، في العراق عامة وفي كوردستان خاصة. وأقيمت له في بغداد وأربيل والسليمانية مجالس عزاء، وتبادل السياسيون والأدباء والمفكرون والأحزاب والمنظمات الإسلامية برقيات التعازي، كما تبارى الشعراء في الرثاء بقصائدهم الشعرية في مكانة المدرّس مبینین مدى الفراغ الكبير الذي تركه هذا العالم الكبير بوفاته، وكان له من العمر قرابة مائة وست سنوات^(٢).

1- ينظر: مجلة شمس الإسلام: العدد الثلاثون ص ٤٥، و: رسالة العلماء: العدد التاسع، ص ٩٥، و: مجلة المنهج: العدد ٤٢-٤٣ ص ٧٤، و: جريدة الأفق الجديد: السنة الثانية، العدد ١١٥ في ٩/٦/٢٠٠٥ م.

2- حسب التأريخ الذي رجّحناه.

المبحث الثالث

حياته العلمية

ويتضمن ستة مطالب وهي:

- المطلب الأول: رحلاته
- المطلب الثاني: شيوخه وتلاميذه
- المطلب الثالث: مؤلفاته وآثاره العلمية
- المطلب الرابع: المناصب العلمية التي تقلدها
- المطلب الخامس: أقوال العلماء فيه
- المطلب السادس: ما تميز به عن غيره

المطلب الأول

رحلاته

كان الشيخ المدرّس قليل السفر، وإن كانت رحلاته كلّها من أجل العلم طالباً ومدرّساً، وبما أن طبيعة الدراسة الدينية في كردستان تتيح الحرية الكاملة للطالب في اختيار أستاذه وفي التنقل بين المدارس، فإن الشيخ المدرّس قد تنقل بين إحدى عشرة مدرسة من منطقة هورمان في كردستان إيران والعراق^(١)، وسافر إلى السليمانية طلباً للعلم مرتين وكذلك إلى التكية الطالبانية في كركوك وبغداد العاصمة^(٢).

ومما يجدر الإشارة إليه أنه حينما كان الشيخ المدرّس مدرساً في ناحية بياره فقد قام رحمه الله مع الشيخ بابا رسول العبيدي^(٣)، والشيخ ملا محمد القزلي^(٤)، برفقة الشيخ علاء الدين النقشبندي برحلة إلى مدينة بغداد وذلك في سنة ١٣٥٠هـ - ١٩٣٢م وكان الهدف من هذه الرحلة زيارة بعض علماء بغداد والتعرّف عليهم، حيث رحّب علماء بغداد بمقدم الشيخ علاء الدين ومن معه، وأستفاد المدرّس من هذه الرحلة، وتمكن من التعرف على العديد من علماء بغداد، فقد تشرف بمعرفة الحاج نعمان الأعظمي^(٥)، والشيخ إبراهيم

١- رۆژگاری ژيانم (أيام حياتي): الصفحات ٢٣، ٢٤، ٦٢، ٦٤، ٧٥.

٢- علماؤنا في خدمة العلم والدين: ص ٣٢٧ و ٣٢٨.

٣- الشيخ بابا رسول بن الشيخ أحمد بن الشيخ عبدالصمد بن الشيخ سليمان الصولبي القرداغي، ولد سنة ١٣٠٣هـ، تلقى العلم في مدارس حلبجة وضواحيها، توفي سنة ١٣٦٦هـ. ينظر: المرجع نفسه: ص ١١٦-١١٩.

٤- العالم الفضل محمد بن ملا محمد حسين بن ملا علي القزلي، ولد سنة ١٣١٣هـ. وتلقى العلم على يد والده، ثم انتقل من السليمانية إلى بغداد مدرساً في مسجد حسين باشا وإماماً في البشر الحافي، ومن ثم مدرساً بالخرقة القادرية، توفي سنة ١٣٨٠هـ. ينظر: المرجع نفسه: ص ٥٢٢.

٥- نعمان بن أحمد بن إسماعيل العبيدي، ولد سنة ١٢٩٣هـ، من مؤسسي كلية الإمام الأعظم، عينته الحكومة العثمانية واعظاً للعراق، وفي عام ١٩٢٤م أصبح مديراً لكلية الإمام الأعظم، شارك في العديد من المؤتمرات الدولية والمحلية، توفي ببغداد سنة ١٩٣٦م. ينظر: تأريخ علماء بغداد في القرن الرابع عشر الهجري: ص ٦٩٢-٦٩٤.

(جهود الشيخ عبد الكريم المدرس الفقيهية) عبدالله سعيد ويسى الكرтки

الراوي^(١)، والشيخ عبد القادر الخطيب^(٢)، والشيخ فؤاد الألوسي^(٣)، والشيخ عبدالله الشخلي^(٤)، والشيخ نجم الدين الواعظ^(٥)، ومنير القاضي^(٦)، وآخرون، حيث يعد هؤلاء من الشخصيات العلمية والاجتماعية في ذلك الوقت^(٧).

وقبل انتقال الشيخ المدرس من ناحية بياره سنة ١٣٧١هـ، سافر إلى إيران مرات عديدة، وذلك إما لأسباب علمية حينما كان طالبا في منطقة هورمان التي يقع جزء منها في

1- ابراهيم بن محمد بن السيد عبدالله الراوي، ولد في ناحية راوه التابعة لقضاء عانة سنة ١٢٧٦هـ، درس العلم على يد مشاهير عصره في العراق والشام، وهو شيخ الطريقة الرفاعية في العراق، قام بأعمال خيرية كبيرة من إنشاء مساجد ومعونة الفقراء والمحتاجين، له مؤلفات كثيرة من أشهرها: الطريقة الرفاعية مع الأحزاب الرفاعية، والأجوبة العقلية في إثبات الشريعة المحمدية... وغيرها، توفي ببغداد سنة ١٣٦٥هـ-١٩٤٦م. ينظر: تأريخ علماء بغداد في القرن الرابع عشر الهجري: ص ٢٠-٢٣.

2- العلامة عبد القادر بن عبد الرزاق بن صفر آغا ولد ببغداد سنة ١٣١٣هـ-١٨٩٥م، تلقى العلم على يد كبار علماء بغداد والموصل، وأصبح من كبار علماء عصره ويعد وفاة الشيخ أمجد الزهاوي أختير رئيساً لرابطة علماء العراق، توفي ببغداد سنة ١٣٨٩هـ-١٩٦٩م. ينظر: المرجع نفسه: ص ٤١١.

3- الحاج فؤاد بن السيد شاكر بن أبي الثناء محمود شهاب الدين الألوسي، ولد سنة ١٣٢١هـ-١٩٠٣م، نال الإجازة العلمية من الشيخ محمد سعيد الجبوري، مارس الإمامة والخطابة في جوامع عديدة من بغداد وسامراء، توفي ببغداد وذلك بتاريخ ١٢/١/١٩٦٣م. ينظر: المرجع السابق: ص ٥٢٧.

4- العلامة عبدالله بن محمد بن علي الشخلي ولد ببغداد سنة ١٩١٣م، تلقى العلم على يد كبار علماء عصره ونال الإجازة العالمية عند العلامة قاسم القيسي والشيخ نجم الدين الواعظ، مارس الإمامة والخطابة في جوامع عديدة ببغداد، شارك في العديد من المؤتمرات الدولية. ينظر: المرجع السابق: ص ٤٢٦.

5- العلامة نجم الدين بن ملا عبدالله الدسوقي الواعظ، ولد سنة ١٢٩٨هـ-١٨٨٠م، من كبار علماء بغداد في عصره، لمكانته الاجتماعية وبعد تأسيس الدولة العراقية تم ترشيحه كنائب في مجلس النواب، وكان رئيساً لجمعية رابطة علماء في العراق ورئيس جمعية الآداب الإسلامية، بعد وفاة الشيخ قاسم القيسي تصدر الإفتاء في العراق، توفي ببغداد سنة ١٣٩٦هـ-١٩٧٦م. ينظر: تأريخ علماء بغداد في القرن الرابع عشر الهجري: ص ٦٨٦.

6- العلامة منير بن السيد خضر أفندي الشهير بالقاضي، ولد سنة ١٣١٣هـ-١٨٩٢م، خريج كلية الحقوق سنة ١٩٢٥م، مارس الكثير من المناصب العلمية والإدارية، له مؤلفات كثيرة في الشريعة والقانون، توفي سنة ١٩٦٩م. ينظر: تأريخ علماء بغداد في القرن الرابع عشر الهجري: ص ٦٩٢-٦٩٤.

7- ينظر: رسالة طب القلوب: ص ٣٨، وروزگاری ژيانم (أيام حياتي): ص ١٥٤ و ١٥٥.

(جهود الشيخ عبد الكريم المدرّس الفقهية) عبدالله سعيد ويسي الكرتكي

إيران والآخر في العراق، لأسباب إجتماعية وذلك لزيارة أخته -رابعة- الساكنة في قرية دورود في إيران^(١)، وكذلك قصد بيت الله الحرام في عام ١٩٦٩م لأداء مناسك الحج وكان برفقة مجموعة من العلماء والأحباب^(٢).

وبعد أن استقرّ في بغداد عام ١٩٦٠م ترك السفر، واشتغل بالتأليف والتدريس، فلم يغادرها إلا لضرورة قصوى، حيث غادرها لحضور مجلس العزاء المقام على روح الشيخ محمد الخال^(٣) في السليمانية^(٤)، وكذلك لتردّي الحالة الأمنية في بغداد بداية دخول القوات الأمريكية واحتلالها، غادرها متوجّهاً إلى قرية الأسود في محافظة ديالى وبقي في بيت صديقه الحاج إسماعيل، ولم يمكث فيها كثيراً ورجع إلى بغداد^(٥).

1- ينظر: الشيخ عبد الكريم المدرّس وجهوده في التفسير وعلوم القرآن: ص ٤٤، وينظر: روثكارى زيانم (أيام حياتي): ص ٧٢ و ١٨٠.

2- علماؤنا في خدمة العلم والدين: ص ٣٣٠.

3- محمد بن الشيخ علي ابن الشيخ امين الخال، من احفاد الشيخ ابي بكر العصف، ولد سنة ١٣٢٢هـ - ١٩٠٤م في السليمانية، درس العلوم الشرعية أخذ العلوم الشرعية من والده وعلماء المنطقة، اجازته الشيخ عمر القره داغي، مارس مهنة القضاء في الموصل والسليمانية وحلبجة، له مؤلفات كثيرة منها: تفسير القرآن باللغة الكردية، توفي سنة ١٩٨٩/٨/٢٤م.

ينظر: الشيخ محمد الخال مفسراً: رسالة ماجستير تقدّم بها عمر علي محمد إلى كلية الشريعة والدراسات الإسلامية في جامعة صلاح الدين، ايام حياتي: ص ٨٨-٨٩.

4- العلامة عبد الكريم المدرّس وجهوده في التفسير وعلوم القرآن: ص ٤٤.

5- مجلة بهيرهو (المنهج) العددان (٤٢-٤٣): ص ٦٩.

المطلب الثاني

شيوخه وتلامذته

أولاً : شيوخه

تتلمذ الشيخ المدرّس على يد علماء مشهورين في مسيرته العلمية، ومن هؤلاء:

١- الملا عبدالواحد بن الملا عبدالصمد المشهور بالهيجي^(١):

وهو من مواليد ١٢٠٣هـ - ١٨٨٦م، وقد أخذ العلم عن والده في قرية (بالك)^(٢)، ثم في المدارس المجاورة لقريته، وبعدها انتقل إلى ناحية بياره ودرس عند الشيخ عبدالقادر المدرّس^(٣)، وكان بينه وبين والد المدرّس صداقة راسخة وقوية، وهو أول من درّس الشيخ المدرّس وعلمه الحروف، يقول عنه الشيخ المدرّس: (ولهذا الأستاذ المحترم حقوقاً أبوية عليّ، أدبني وعلمني ورعاني) توفي سنة ١٣٥٢هـ - ١٩٣٤م في قرية ساوجي القريبة من بنجوين^(٤).

٢- الملا أحمد رهش:

هو العالم الفاضل المشهور بالملا رهش من أهالي قرية (باش بهرد) القريبة من بينجوين، المتولد في سنة ١٣١٣هـ - ١٨٩٦م، أخذ الإجازة العلمية من الشيخ عبدالقادر المدرّس، يقول عنه المدرّس: (تدرّج في المراتب العلمية ووصل إلى مستواه العالي، وكان ساعياً في فهم الدروس، وحافظاً للتون، ومجداً في التدقيقات)، أخذ عنه الشيخ المدرّس علم الكلام^(٥). توفي سنة ١٣٧٣هـ - ١٩٥٤م^(٦).

١- علماؤنا في خدمة العلم والدين: ص ٢٩٢.

٢- إحدى القرى التابعة لناحية مريوان في إيران. ينظر: علماؤنا في خدمة العلم والدين: ص ٥٦٣.

٣- هو الشيخ عبدالقادر بن عبدالرحمن بن يوسف المدرّس ولد سنة ١٢٧٥هـ وتوفي سنة ١٣٢٨هـ، ودفن في ناحية بياره. ينظر: به ما لهي زانباران (العوائل العلمية): ص ٥٠٧-٥٠٨.

٤- علماؤنا في خدمة العلم والدين: ص ٣٦٨.

٥- الشيخ عبدالكريم المدرّس وجهوده في التفسير وعلوم القرآن: ص ٥٠.

٦- علماؤنا في خدمة العلم والدين: ص ٨٧.

٢- الملا محمود جوانروي

من مواليد ١٣٠٠هـ-١٨٨٣م، كان متخصصاً في الحكمة الرياضية حسابها و هندستها وفلكياتها، أخذ الإجازة العلمية من الملا علي حكمت أفندي^(١)، كان مدرّساً في ناحية بياره ثم انتقل إلى ده رتقى القريبة من مريوان، يقول عنه الشيخ المدرّس: (كان له كلام لطيف وصحبة جميلة) توفي سنة ١٣٦٣هـ-١٩٤٤م^(٢).

٤- الملا عارف بن الملا عبدالصمد الهيجي

ولد في حدود سنة ١٢٩٠هـ-١٨٧٤م كان عالماً صاحب تقوى، أخذ عنه المدرّس العلم أثناء الحرب العالمية الأولى عندما خلا خانقاه ناحية بياره من التدريس فأمره الشيخ علاء الدين أن يدرس الطلاب، وقرأ المدرّس على يده السيوطي شرح الألفية، توفي سنة ١٣٣٠هـ^(٣).

٥- الملا محمد سعيد العبيدي

هو العالم الزاهد الملا محمد سعيد بن أحمد بن فتاح العبيدي^(٤)، ولد سنة ١٣٠٠هـ-١٨٧٩م، انتقل إليه الشيخ المدرّس في سنة ١٣٣٩هـ-١٩٢٠م لقراءة علم المنطق، فبقي في حضرته وقرأ مقداراً من كتاب برهان الكلنوي ودرّسه خير تدريس، ورجع إليه الشيخ المدرّس مرة أخرى في ١٣٤١هـ لقراءة كتاب لب الأصول^(٥) في علم أصول الفقه، توفي سنة ١٣٤٦هـ-١٩٢٦م^(٦).

1- الملا علي أفندي بن الحاج عبدالوهاب ولد في سنة ١٢٧٥هـ-١٨٥٤م، كان عالماً حائزاً للعلوم العقلية والنقلية، تخرج على يده الكثير من العلماء، توفي سنة ١٣٤٨هـ-١٩٢٦م ودفن في مدينة كركوك. ينظر: علماؤنا في خدمة العلم والدين: ص ٤٠٣.

2- المرجع السابق: ص ٥٦٣.

3- ينظر: علماؤنا في خدمة العلم والدين: ص ٢٥٨.

4- نسبة الى قرية أبي عبدة والتي تقع فوق قضاء حلبجة. ينظر: المرجع السابق: ص ٥٥٠.

5- من مؤلفات شيخ الإسلام القاضي زكريا.

6- ينظر: علماؤنا في خدمة العلم والدين: ص ٥٥٠-٥٥١.

٦- ملا محمّد أمين الباليكدي

ولد في قرية باليكدر سنة ١٢٧٠هـ - ١٨٤٩م، أخذ الإجازة العلمية عن الملا عبدالرحمن البينجويني^(١)، ويصفه المدرّس بأنّه كان يتورّع عن الشبهات باحتياط كامل، قرأ المدرّس في مدرسته في جامع سرشقام في السليمانية^(٢).

٧- الشيخ عمر الشهير بابن القرداغي

العلامة الفهامة الجليل الشيخ عمر بن الشيخ عبداللطيف الكبير بن الشيخ معروف المدفون في (دهره قوله)^(٣)، ولد سنة ١٣٠٣هـ - ١٨٨٦م في محافظة السليمانية، أخذ الإجازة العلمية من الشيخ نجيب القرداغي^(٤)، قرأ المدرّس أكثرية الكتب اللغوية والفقهية والأصولية والرياضيات إضافة إلى العلوم الأخرى على يده، وكانت أيام بقاء المدرّس في حضرته أيام إنفتاح ونضوج له حيث يقول: (وبعد إقامتي عند حضرة الأستاذ المعزى إليه فتحت عليّ آفاق جديدة لكسب العلوم والتدقيق والتحقيق وكتابة الحواشي والتعليق، فتداركت ما فاتني، وبادرت الى اكتساب ما يهمني من العلوم)^(٥) أخذ منه المدرّس الإجازة العلمية في ١٣٤٣هـ، توفي سنة ١٣٥٤هـ، ودفن في مقبرة كردى سيوان في محافظة السليمانية^(٦).

1- هو عبدالرحمن ابن الملا محمد ابن الملا ابراهيم، ولد في حدود سنة ١٢٥٠هـ بقصبة بينجوين، سافر الى السليمانية ومن ثم الى ايران طلباً للعلم، وأخذ الإجازة العلمية من المولى علي القرّنجي، ويعتبر من كبار علماء عصره توفي سنة ١٣١٩هـ - ١٨٩٨م. ينظر: علماؤنا في خدمة العلم والدين: ص ٢٧٨ - ٢٨١.

2- ينظر: المرجع نفسه: ص ٥٤٤.

3- قرية واقعة في أسفل وادي ناحية بياره في منطقة هورمان العراقية. ينظر: المرجع نفسه: ص ٤٠٨.

4- هو الشيخ العلامة نجيب ابن الشيخ عبداللطيف ابن الشيخ عبدالله ابن الشيخ عثمان ابن الشيخ عبداللطيف الكبير، ولد في حدود سنة ١٢٨٣هـ - ١٨٦٢م، أخذ العلم عن عمه الشيخ حسن القرداغي، كان من كبار علماء عصره حتى وصف أنّه في مقام السعد التفتازاني، توفي سنة ١٣٥١هـ - ١٩٣٠م ودفن في قرداغ. ينظر: المرجع نفسه: ص ٦٠٤.

5- المرجع نفسه: ص ٣٢٦.

6- المرجع نفسه: ص ٤١٦.

ثانياً : تلامذته

إن إحصاء جميع الطلاب الذين أخذوا العلم عن المدرّس أمرٌ صعب، حيث إن الذين تتلمذوا على يده وأخذوا منه العلم وأكملوا الدراسة على يده كثيرون، وينتمون الى مختلف البقاع فمنهم الإيراني والتركي والروسي والمغربي والجزائري^(١)، والماليزي والأندونيسي والباكستاني^(٢)، والأفغاني والهندي^(٣) إضافة الى رواه من الطلبة العراقيين كورداً وعرباً وتركماناً، فما كنت تجد مدرسة من المدارس في أي محافظة من العراق إلا وله أثر فيها، وهو - رحمه الله - لم يدون أسماء طلبته، ولكن أشار في كتابه (علمائنا) أنه أجاز في ناحية بياره وحدها قرابة خمسة وأربعين طالباً^(٤) من البلاد المختلفة حيث كانت (ناحية بياره) دوماً ملتقى العلماء والطلبة الكورد القادمين من العراق وإيران وسوريا وغيرها للدراسة الدينية^(٥)، وذكر الذين ترجموا لحياته أسماء مجموعة من تلاميذه فمنهم: (ملا محمد زاهد بن صالح الباوي وأسد الله الطاليشي وحسام الدين الموكرياني وبهاء الدين الخورخوري وملا خضر الثالاني وأحمد السردشتي و عمر العزي وملا علي الجوانروي وملا محمود الويسه يي وملا سعيد البالكي وملا محسن الألماني والشيخ محمد بن شيخ مارف النركسه جاري وملا محمداًمين الموكرياني وملا قادر الهاروني وملا مجيد الوارماوي وملا احمد الكويري وملا علي الكويركي وملا محمود الكاني برديني وملا صالح صوفي عبدالقادر وملا فتاح الشاطري وملا صديق ملا رحيم الهوشياري وملا سعيد كله جاري وملا مجيد ولدبكي وملا محمد الهوشياري وملا محمداًمين البانيي وملا عبدالقادر الخوشناوي والشيخ نجم الدين الحوتاشي وملا محمد بن عباس البانيي وملا محمداًمين الكورديي وملا خضر المنكوري وملا رشيد بن الحاج كاكه حمه قولي جان وملا عمر رشيدالنودرياوي وملا حسين الكويسنجقي وملا مصطفى الكوزبانكي والشيخ عبدالقادر عباس الفضلي والشيخ جمال شاكر والشيخ الدكتور صلاح الدين السنكاوي والشيخ الدكتور محمد علي القرداغي والشيخ الدكتور محمد الكزني والشيخ الدكتور عثمان محمد غريب الهاشمي والشيخ الدكتور رافع العاني والشيخ هشام الألوسي والشيخ ثائر العاني والشيخ الدكتور صلاح

1- علمائنا في خدمة العلم والدين: ص ٣٢٩.

2- مجلة شمس الإسلام: العدد ٣٠ ص ٤٥.

3- مجلة المنهج: العدد ٢٧ ص ١٨٦.

4- علمائنا في خدمة العلم والدين: ص ٣٢٨. وينظر: مجلة شمس الإسلام العدد ٣٠: ص ٤٥.

5- الشيخ عبدالكريم المدرّس وآراؤه الكلامية: ص ١٢.

(جهود الشيخ عبدالكريم المدرّس الفقهية) عبدالله سعيد ويسى الكرنگي

عواد جمعة الكبيسي والشيخ أبوبكر الرشيدّي والشيخ فيضي الفيضي والشيخ حمزة الفلوجي والشيخ عبدالحكيم السوري والشيخ عبدالقادر رسول البحركي والشيخ ياسين درويش... وغيرهم^(١).

ويتمتع الغالبية العظمى من الذين تتلمذوا على يده بعلم غزير وإدراك واسع وعقلية منفتحة، وسلكوا طريق التدريس ولهم الدور الكبير في خدمة الإسلام ونشره.

1 - ينظر: العلامة عبدالكريم المدرّس وجهوده في التفسير وعلوم القرآن: ص ٥٣-٥٥، و: مجلة شمس الإسلام العدد ٣٠، ص ٤٨، و: مجلة المنهج، العددان ٤٢ و ٤٣، ص ٣٧، و: رسالة العلماء: العدد التاسع ص ٧٨-٨٨، و: سده يهك له تهمة نى نوورين (قرن من العمر النوراني): ص ٢٢، ومقابلة الباحث مع الدكتور محمد أحمد الكزني في ٢٠٠٩/٧/١م، ومقابلة الباحث مع الدكتور محمد الششويى بتاريخ ٢٠١١/٢/٧.

المطلب الثالث

مؤلفاته وآثاره العلمية

كان الشيخ عبد الكريم المدرّس قد امتاز بالمكانة العلمية الرفيعة، حيث كان عالماً متبحراً، وعلماً بارزاً من أعلام القرن العشرين في العراق، ولا شك أنّه ترك لنا ثروة علمية قيّمة من المؤلفات في مختلف العلوم والفنون والدراسات اللغوية والفقهية والأدبية، وتتجلى فيها أفكاره القيّمة وقوة فطنته وذكاؤه، وقد أسهم في ديمومة المدارس الإسلامية والفقه الإسلامي بنتاجاته وآثاره العلمية، وذلك باللغات الثلاث العربية والكردية والفارسية. وفيما يلي عرض سريع لمؤلفاته المطبوعة وغير المطبوعة مقسمة وفقاً للعلوم والفنون التي كتب فيها:

أولاً: مؤلفاته في التفسير وعلوم القرآن

العربية:

- ١- مواهب الرحمن في تفسير القرآن، ألفه سنة ١٤٠٤هـ - ١٩٨٤م في بغداد، وطبع في عام ١٩٨٩م في سبع مجلدات.

الكوردية:

- ١- (تهفسيرى نامى) تفسير نامى في تفسير القرآن الكريم، ألفه سنة ١٣٩٧هـ - ١٩٧٧م في بغداد، وطبع في سنة ١٩٨٤م وذلك في سبع مجلدات.
- ٢- (نورى قورثان) نور القرآن في علوم القرآن وتجويده، ألفه سنة ١٣٩١هـ - ١٩٧١م في بغداد، وطبع سنة ١٩٨٥م.
- ٣- (خولاصهى تهفسيرى نامى) خلاصة تفسير نامى في تفسير القرآن الكريم، اختصره بنفسه سنة ١٩٨٥م، في بغداد، وطبع في سنة ٢٠٠٢م، وذلك في ثلاث مجلدات.

ثانياً: مؤلفاته في علم الفقه وأصوله

العربية:

- ١- جواهر الفتاوى أو خير الزاد في الإرشاد، جمع فيه فتاوى علمائنا الكرام في نشر الأحكام الفقهيّة، ألفه سنة ١٣٨٢هـ - ١٩٦٢م في بغداد، وطبع سنة ١٩٧١م في ثلاث

مجلدات^(١).

- ٢- إرشاد الناسك الى المناسك، في باب الحج، طبع سنة ١٩٨٣م.
- ٣- إرشاد الأنام الى أركان الإسلام، على ترتيب تحرير شيخ الإسلام القاضي زكريا الأنصاري، ألفه سنة ١٤٠٨هـ-١٩٨٧م في بغداد، وطبع سنة ١٩٩٠م.
- ٤- الأنوار القدسية في الأحوال الشخصية، طبع سنة ١٩٩٠م.
- ٥- رسالة في بيان صلاة التراويح وعدد ركعاتها، طبع سنة ١٩٩٠م.
- ٦- كشف الغامض من أحكام الحائض، ألفه سنة ١٣٤٨هـ-١٩٢٩م، طبع في الجزء الأول من جواهر الفتاوى.
- ٧- اللمعة في أحكام الجمعة، طبع في الجزء الأول من جواهر الفتاوى.
- ٨- صفوة اللاكي من مستصفي الغزالي، في علم أصول الفقه، ألفه سنة ١٣٧٥هـ-١٩٥٦م في كركوك، وطبع سنة ١٩٨٦م.

الكوردية:

- ١- (شهر ربيعتهى نيسلام) الشريعة الإسلامية، ألفه من سنة ١٩٥٨م-١٩٦١م في بغداد، وطبع أربع مرات، الطبعة الأولى ١٩٧٢م، والطبعة الثانية ١٩٨٣م، والطبعة الثالثة ٢٠٠٨م (انتشارات كردستان- إيران) والرابعة ٢٠٠٩م (مؤسسة الشروق- أربيل).
- ٢- (حاج نامه) رسالة الحج، نظم ونثر في آداب الحج.

الفارسية:

- ١- رسالة (شمشيركارى برنسي رستكارى) رد على كتاب (نسيمي رستكارى)^(٢) ردّ على منكري الإجتهد والتقليد، ألفه سنة ١٣٥٦هـ-١٩٣٧م، وطبع سنة ١٩٣٨م.

- ١- ذكر المدرّس في مخطوطته (أيام حياتي) أنّه قد سمّى مؤلفه هذا بعنوان (البستان في فتاوى علماء كردستان)، ولم يذكر جواهر الفتاوى ضمن مؤلفاته، ولكنه عندما قام بطبع الكتاب في ١٩٦٩م غير إسم الكتاب وجعله جواهر الفتاوى. ينظر: روزگارى ثيام (أيام حياتي): ص ٢. و: سدهيهك لهتمهنى نوورين (قرن من العمر النوراني): ص ٣٢.
- ٢- نسيمي رستكارى- كتاب باللغة الفارسية ألفه آية الله محمد المردوخى السهني، أنكر في هذا الكتاب الإجتهد والتقليد، فردّ عليه المدرّس بهذه الرسالة وألفها باللغة الفارسية.

ثالثاً: مؤلفاته اللغوية

العربية:

- ١- المواهب الحميدة في حل الفريدة، قام المدرّس بحل نظم الفريدة لجلال السيوطي في علم النحو، ألفه سنة ١٣٧٤هـ-١٩٥٤م، وطبع سنة ١٩٧٧م ويقع في مجلدين.
- ٢- رسائل العرفان في الصرف والنحو والوضع والبيان، ألف هذه الرسائل في بغداد، وطبعت في مجلد واحد وذلك في سنة ١٩٧٨م، ويحتوي على ثلاث رسائل:
 - أ- الصرف الواضح للمبتدئين، ألفه سنة ١٩٦٣م.
 - ب- مفتاح الآداب، في علم النحو، ألفه سنة ١٩٧٣م.
 - ج- الخلاصة في الوضع والبيان والتبيين في الوضع والبيان، ألفه سنة ١٩٣٢م في ناحية بياره، وراجعته سنة ١٩٦٣م في بغداد.
- ٣- البركات الأحذية في شرح الصمدية في علم النحو (غير مطبوع) ألفه سنة ١٣٤٤هـ-١٩٢٥م في ناحية بياره، ويقع في ٢٧٢ صفحة^(١).
- ٤- العلمان في العلمين، في الوضع والإستعارة (غير مطبوع)، ألفه سنة ١٣٧٣هـ-١٩٥٤م^(٢).
- ٥- العقد الذهب في جديد الأدب في البديع والعروض (غير مطبوع)، ألفه سنة ١٣٨١هـ-١٩٨٢م^(٣).

الكوردية:

- ١- (دور رشتة) -العقدان- منظومة لغوية على شكل قاموس عربي- كوردي، ألفه سنة ١٣٨٥هـ-١٩٦٦م، وطبع سنة ١٩٩٢م.
- ٢- (بديع و عروزي نامي) بديع وعروض نامي، ألفه سنة ١٤٠٩هـ-١٩٨٩م في بغداد، وطبع سنة ١٩٩١م.
- ٣- شرح التصريف للزنجاني باللغة الكوردية، وطبع مرتين، الطبعة الأولى سنة ١٩٨٣م، والطبعة الثانية ١٩٩١م.

١- العلامة عبد الكريم المدرّس وجهوده في التفسير وعلوم القرآن: ص ٦٩.

٢- المرجع السابق: ص ٦٩.

٣- المرجع نفسه: ص ٦٩.

رابعاً: مؤلفاته في علم الكلام

العربية:

- ١- فوائد الفتوح شرح (الفوائج) للعلامة المولوي، في علم العقائد، ألفه سنة ١٤١٢هـ - ١٩٩٢م، وطبع سنة ١٩٩٥م.
- ٢- جواهر الكلام في عقائد أهل الإسلام، ألفه سنة ١٤١١هـ - ١٩٩١م في بغداد، وطبع سنة ١٩٩٣م.
- ٣- خلاصة جواهر الكلام في عقائد أهل الإسلام، ألفه سنة ١٤١١هـ - ١٩٩١م في بغداد، وطبع سنة ١٩٩٢م.
- ٤- الوسيلة شرح الفضيلة^(١)، في علم العقائد، ألفه سنة ١٣٧٨هـ - ١٩٥٩م في كركوك، وطبع في سنة ١٩٧٢م ويقع في مجلدين.
- ٥- نور الإيمان، في العقائد، طبع سنة ١٩٧٨م.
- ٦- نور الإسلام، يبحث عن عدد من آداب الإسلام وفي أمور إعتقادية، ألفه سنة ١٣٩٧هـ - ١٩٧٧م في بغداد، وطبع سنة ١٩٧٨م.

الكوردية:

- ١- (عه قیده ی مه رزیه) العقيدة المرضية - شرح لمنظومة المرضية للسيد عبدالرحيم المولوي^(٢)، طبع سنة ١٩٨٨م.

- 1- منظومة (الفضيلة) للعلامة السيد عبدالرحيم الملقب بالمولوي، وقام المدرّس بشرح الفضيلة تحت هذا العنوان، ويعتبر كتاب (الوسيلة في شرح الفضيلة) من إحدى الكتب القيّمة، وقّمت لجنة من الأزهر الشريف هذا الكتاب وجعلوه مادة علمية مقررّاً على طلبة العلوم الإسلامية في الأزهر منذ سنة ١٩٧٣م. ينظر: مجلة به يره - المنهج - العدد ٣٧، تشرين الأول ٢٠٠٥: ص ١٨٦.
- 2- هو السيد عبدالرحيم بن ملا سعيد بن ملا يوسف جاب ابن ملا أبوبكر المصنف ابن سيد محمد زاهد البيرخضري، المتولد سنة ١٢٢١هـ في قرية سهرتاشه في منطقة تاوه كوري بمحافظة السليمانية، أخذ الإجازة العلمية عن ملا عبدالرحمن النوتشي، كان نابغاً في اللغات العربية والكوردية والفارسية، له العديد من المؤلفات منها العقيدة المرضية باللغة الكوردية والفضيلة باللغة العربية والفوائج باللغة الفارسية، توفي سنة ١٢٠٠هـ.
- ينظر ديوان مولوي، إعداد: حسن كوران ومحمد حجازي، مؤسسة كوران الثقافية - إيران، الطبعة الأولى، ١٩٨٢م: ص ١٠.

الفارسية :

- ١- (شهابي سما در جم جن جان نما) مؤلف باللغة الفارسية -غير مطبوع- ردّ على كتاب (جان نما) لآية الله المردوخي، حيث كتب المردوخي هذا الكتاب في العقائد وردّ عليه المدرّس في سنة ١٣٥٧هـ^(١).

خامساً: مؤلفاته في التراجم

العربية:

- ١- علماؤنا في خدمة العلم والدين^(٢)، في تراجم علماء الكورد، ألفه في بغداد سنة ١٤٠١هـ-١٩٨١م، وطبع سنة ١٩٨٣م.

الكوردية:

- ١- (يادی مهردان) -تذكار الرجال- في بيان حال الشيخ مولانا خالد النقشبندي، وبيان أحوال الشيخ عثمان سراج الدين وعائلته، ويقع في مجلدين، حيث طبع المجلد الأول سنة ١٩٧٩م، والثاني سنة ١٩٨٣م.
- ٢- (بنه ماله زانياران) العوائل العلمية، يبحث في هذا الكتاب أحوال العوائل العلمية المشهورة بالعلم والدين والصلاح في كردستان، طبع هذا الكتاب سنة ١٩٨٤م.
- ٣- (روژگاری ژيانم) أيام حياتي، رسالة كتب فيها تفاصيل حياته الى سنة ١٩٦٩م (غير مطبوع)^(٣).
- ٤- (باوه شينى دل به چهن دهسته گول) مروح القلب بباقات من الزهور، رسالة في بيان حياته وأيامه ومشايخه. (غير مطبوع)^(٤).

-
- ١- العلامة عبدالكريم المدرّس وجهوده في التفسير وعلوم القرآن: ص٧٠.
 - ٢- الشيخ المدرّس إختار في بداية الأمر عنوان (علماء كردستان في خدمة العلم والدين) إلا أنّ الجهات المختصة لم توافق على هذا العنوان، وبعد ذلك قام بإختيار عنوان (علماؤنا) للكتاب المذكور. ينظر: مجلة به پرهو -المنهج- العددان (٤٢-٤٣): ص٥٧.
 - ٣- العلامة عبدالكريم المدرّس وجهوده في التفسير وعلوم القرآن: ص٧٠.
 - ٤- المصدر السابق: ص٧٠.

سادساً : مؤلفاته الأدبية

الكوردية :

- ١- (ديوان مولوى) ديوان الشاعر مولوى، حيث قام المدرّس بشرح غزلياته الأدبية في التصوف، ألفه سنة ١٣٧٩هـ-١٩٥٩م، وطبع سنة ١٩٩١م.
- ٢- (ديوانى محوى)^(١) ديوان الشاعر محوى، حيث قام المدرّس بشرح كامل ومفصل لجميع أشعاره، ألفه سنة ١٣٨٢هـ-١٩٦٢م، في بغداد، وطبع سنة ١٩٧٩م.
- ٣- شرح ديوان نالى^(٢)، طبع سنة ١٩٧٦م.
- ٤- تعليقات على ديوان فقى قادر الهموندى^(٣)، طبع سنة ١٩٨١م.
- ٥- شرح ديوان الشاعر سالم (غير مطبوع)^(٤).
- ٦- شرح وتعليق على ديوان بيساراني (غير مطبوع)^(٥).

- ١- ملا محمد بن ملا عثمان الباليخي الملقب بالشاعر (محوى) المتولد سنة (١٢٥٢هـ-١٨٣٦م) أخذ الإجازة العلمية عند مفتي الزهاوى، في سنة ١٨٥٩م تولى الإمامة والخطابة في جامع الإمام الأعظم، وفي سنة ١٨٦٢م غادر بغداد متوجّها الى السليمانية وبقي فيها الى أن وافاه الأجل في سنة ١٩٠٦م. ينظر: ديوان محوى، شرح وتحقيق: ملا عبد الكريم المدرّس ومحمد ملا عبد الكريم، إنتشارات كردستان، المكتبة الشعبية في ايران، الطبعة الرابعة ٢٠٠٧م: ص ٥-٧.
- ٢- خدر بن أحمد الشاويسى (نالى بهگى ميكائيلي) المتولد سنة ١٨٠٠م في قرية خاكء خول في سهل شهرزور والمتوفي سنة ١٨٥٦م. ينظر: ديوانى نالى: شرح وتحقيق عبد الكريم المدرّس وفاتح عبد الكريم ومحمد عبد الكريم، المكتبة الشعبية ايران، إنتشارات كردستان، الطبعة الثانية، ٢٠٠٧م: ص ١٤.
- ٣- عبد القادر بن رسول بن جوامير الهموندى المعروف بـ(فقى قادر الهموندى) ولد سنة ١٨٣٠م، رئيس عشيرة هموند في عهد السلطان عبدالعزيز أختير قائمقاماً لقضاء جمجمال، ونظراً لموقفه المعادي للسلطة العثمانية تم عزله عن القائمقامية وسجن في كركوك، ثم إبعاده مع بعض أفراد عشيرته الى مدينة بنغازي في ليبيا سنة ١٨٨٧م، وبقي هناك الى أن وافاه الأجل في ١٨٩٠م ودفن في بنغازي. ينظر: ميژووى نهدهبى كوردى (تأريخ الأدب الكوردى): د. هارف خزندار، الطبعة الأولى ٢٠٠٤، مطبعة مؤسسة أراس للطباعة والنشر: ص ١٨٣.
- ٤- العلامة عبد الكريم وجهوده في التفسير وعلوم القرآن: ص ٧٠.
- ٥- المرجع السابق: ص ٧٠.

الفارسية :

١- رباعيات فارسي، رباعيات شعرية باللغة الفارسية، ألفه سنة ١٣٧٧هـ (غير مطبوع)^(١).

سابعاً : مؤلفاته الأخرى

الكوردية :

١- (سهرچاوهي ناين) أي: منبع الدين، طبع في سنة ١٩٨٢م، ويحتوي على ست رسائل باللغة الكورية:

أ- (ثيمان و نيسلام) أي: رسالة في الإيمان والأسلام، ألفه في ناحية بياره سنة ١٣٥٢هـ-١٩٣٣م.

ب- (نه ساسي سعادهت) أي: رسالة أساس السعادة، بيان آداب الإسلام وأركان الإيمان، ألفه سنة ١٣٥٤هـ-١٩٣٥م.

ج- (ناوي حيات) أي: ماء الحياة، رسالة في تأريخ الرسل وأسمائهم وأحوالهم الشريفة الذين ذكر أسماؤهم في القرآن الكريم، ألفها في ناحية بياره سنة ١٣٥٨هـ-١٩٣٩م.

د- (چل چرای نيسلام) أي: سراج الإسلام الأربعون، في شرح أربعين حديثاً نبوياً للوعظ والإرشاد، ألفها في السليمانية سنة ١٣٧٣هـ-١٩٥٤م.

هـ- (نورو نهجات) أي: النور والنجاة، قصيدة كوردية في مدح الرسول (ﷺ) وأصحابه الكرام، ألفها في كركوك سنة ١٣٧٥هـ-١٩٥٦م.

و- (ثيقبال نامه) أي: رسالة الإقبال، حكمة منظومة باللغة الكوردية، ألفها سنة ١٣٥٣هـ-١٩٣٤م.

٢- (به هارو گولزار) أي: الربيع والأزهار، رسالة في الإرشاد والأدب والحكم مع تفسير بعض الآيات والأحاديث النبوية، طبعت سنة ١٩٧٧م.

٣- (وتاری ثاینی بق رۆژانی ههینی) أي: الخطب الدينية لأيام الجمعة، ألفه في بغداد سنة ١٣٨٠هـ-١٩٦١م، وطبع سنة ١٩٧٠م.

٤- (مولود نامه و ميعراج نامه) أي: رسالة في المولد النبوي والمعراج، ألفها في كركوك سنة ١٣٧٨هـ-١٩٥٩م، وطبع سنة ١٩٨٢م.

٥- (مكتوبات كاك أحمدی شيخ) أي: مكتوبات كاك أحمد الشيخ، ترجمه من الفارسية الى الكردية لخمس وخمسين مكتوبة للشيخ كاك أحمد ابن الشيخ معروف النودهي،

١- العلامة عبد الكريم وجهوده في التفسير وعلوم القرآن: ص ٧٠.

- وذلك في أربعة مجلدات، وطبع مرتين الطبعة الأولى في ١٩٨٤م والثانية في ٢٠٠٨م.
- ٦- (باراني ره حمت) أي: غيث الرحمة، منظومة شعرية تبدأ بالسيرة النبوية ثم نبذة مختصرة عن الخلفاء الراشدين، ثم بيان مسائل من الفقه ويختمه بمسائل من الإيمان، ألفه في ناحية بياره سنة ١٣٥٤هـ-١٩٣٥م، وطبع سنة ١٩٨٢م.
- ٧- (نووري نيسلام) أي: نور الإسلام، كتاب باللغة الكوردية يبحث عن جملة أمور عقائدية، وفقهية، وأصولية، وأخلاقية. طبع سنة ١٩٨٨م في مطبعة الحوادث/ بغداد.
- ٨- (ريگای بههشت) أي: طريق الجنة، طبع سنة ١٩٨٧م.
- ٩- (نامه ی هوشيار) أي: رسالة اليقظان، ألفها في بغداد سنة ١٤٠٩هـ-١٩٨٨م، وطبعت سنة ١٩٩٢م.
- ١٠- (ريگای ره هير) أي: طريق المرشد في علم حديث خير البشر، ألفه في بغداد سنة ١٤٠٢هـ-١٩٨٢م، وطبع سنة ١٩٨٥م.
- ١١- (به ناو سكال) أي: الثناء والشكوى، ألفه في بغداد سنة ١٤٠٦هـ-١٩٨٦م، وطبع سنة ١٩٨٧م.
- ١٢- (نامه ی حقيقت) أي: رسالة الحقيقة، ألفها سنة ١٣٦٢هـ. (غير مطبوع)^(١).
- ١٣- (سؤسه نی کؤسار)، نثر في نصائح المسلمين، ألفه سنة ١٤١٩هـ. (غير مطبوع)^(٢).
- ١٤- (وه نه وشه ی نازدار) أي: الزهرة المدللة، نثر في النصائح، ألفه سنة ١٤٠٣هـ (غير مطبوع)^(٣).
- ١٥- (باغچه ی مه عريفهت) أي: حديقة المعرفة، ألفه سنة ١٣٧٣هـ. (غير مطبوع)^(٤).
- ١٦- (شه مامه ی بيّندار) أي: الأتروجة العطرة، نثر في الحكم والنصائح. (غير مطبوع)^(٥).
- ١٧- (نامه ی بهختيار) أي: رسالة المحفوظ، نثر في نصائح عامة، ألفه سنة ١٣٨٤هـ (غير مطبوع)^(٦).
- ١٨- (گولزارى حكمت) أي: أزهار الحكمة، ألفه سنة ١٣٧٧هـ-١٩٥٧م، (غير مطبوع)^(٧).

١- العلامة عبدالكريم وجهوده في التفسير وعلوم القرآن: ص٧٠.

٢- المرجع السابق: ص٧٠.

٣- المرجع نفسه: ص٧٠.

٤- المرجع نفسه: ص٧٠.

٥- المرجع نفسه: ص٧٠.

٦- المرجع نفسه: ص٧٠.

٧- المرجع نفسه: ص٧٠.

المطلب الرابع

المناصب العلمية التي تقلّدها

- مع أنّ الظروف السياسية التي مرّت بالعراق والمكانة العلمية التي كان يتمتع بها، إلا أنّه لم يتقلّد مناصب إدارية، بل حصر كل ما في وسعه من أجل التدريس والتأليف، ولكنّ هذا لم يمنعه من أن يتقلّد مناصب علمية، أودّ أن أسردها في هذا المطلب بحسب تأريخها :
- ١- تولى مهنة الإمامة والخطابة والتدريس في قرية نركسه جار، وذلك من سنة ١٣٤٧هـ - ١٩٢٤م إلى أواخر سنة ١٣٤٦هـ - ١٩٢٧م^(١).
 - ٢- بناءً على طلب الشيخ علاء الدين النقشبندي تمّ تعيينه مدرّساً في ناحية بياره وذلك لمدة أربعة وعشرين عاماً، من سنة ١٣٤٧هـ - ١٩٢٨م إلى سنة ١٣٧١هـ - ١٩٥١م^(٢).
 - ٣- تمّ تعيينه مدرّساً في جامع الحاج حان في السليمانية وذلك من ١٣٧١هـ - ١٩٢١م إلى سنة ١٣٧٤هـ - ١٩٥٤م^(٣).
 - ٤- عين مدرّساً في التكية الطالبانية بمحافظة كركوك من سنة ١٣٧٤هـ - ١٩٥٤م إلى سنة ١٣٨٠هـ - ١٩٦٠م^(٤).
 - ٥- في سنة ١٣٨٠هـ - ١٩٦٠م تمّ تعيينه إماماً وخطيباً في جامع الأحمدية بمحافظة بغداد^(٥)، وذلك بموجب المرسوم الجمهوري المؤرخ في ١٥/١٠/١٩٦٠م^(٦).

- ١- يذكر المدرّس في علماؤنا في خدمة العلم والدين أنّه بقي الى سنة ١٣٤٨هـ في قرية نركسه جار، ولكن الصحيح ماثبتناه. ينظر: رزقگاری ژيانم (أيام حياتي): ص ٩٣ و ١٠٦.
- ٢- ينظر: رزقگاری ژيانم (أيام حياتي): ص ٩٣ و ١٠٦، و: علماؤنا في خدمة العلم والدين: ص ٣٢٧.
- ٣- علماؤنا في خدمة العلم والدين: ص ٣٢٨.
- ٤- المرجع السابق: ص ٣٢٨.
- ٥- المرجع نفسه: ص ٣٢٨ و ٣٢٩.
- ٦- المرجع نفسه: ص ٣٢٩.
- ٧- العلامة عبد الكريم المدرّس وجهوده في التفسير وعلوم القرآن: ص ٣٥.

(جهود الشيخ عبد الكريم المدرّس الفقهية) عبدالله سعيد ويسي الكرّتكي

- ٦- عيّن مدرّساً في مدرسة عاتكة خاتون^(١) بتاريخ ١٣٩٠هـ-١٩٦٩م^(٢).
- ٧- وفي سنة ١٩٧٣م وبناءً على طلب العائلة الكيلانية تمّ تكليفه بجامع الكيلاني بإفتاء المسلمين في الأحكام الشرعية وإمامة صلاتي الظهر والعصر^(٣).
- ٨- كان رئيساً لرابطة علماء العراق من ١٩٧٤م إلى ٢٠٠٣م^(٤).
- ٩- كان عضواً عاملاً في المجمع العلمي العراقي من ١٩٧٩م إلى ١٩٩٦م^(٥)، ومن بعدها عضو شرف^(٦).
- ١٠- كان عضواً مراسلاً في مجمع اللغة العربية بدمشق، وعضواً مؤزراً في مجمع اللغة العربية الأردني ١٩٨٠م^(٧).

- ١- هي: عاتكة خاتون بنت السيد علي من أحفاد الشيخ عبدالقادر الكيلاني، ذهبت إلى الحج وفي العودة وتحتديداً في لبنان وقعت من على بغيرها على الأرض، فأصيبت بصدمة قوية على إثرها مرضت وماتت، سميت مدرسة الحضرة القادرية باسمها. ينظر: رزّكاري زيانم (أيام حياتي): ص ٢٤٠.
- ٢- المرجع السابق: ص ٢٤٠.
- ٣- علماؤنا في خدمة العلم والدين: ص ٣٢٩.
- ٤- خولاسه تفسيري نامي (خلاصة تفسير نامي): ٦٣٤/٢.
- ٥- المرجع السابق: ٦٣٤/٢، و: موقع المجمع العلمي العراقي على الشبكة الإلكترونية <http://www.iraqacademy.org>
- ٦- العلامة عبدالكريم المدرّس وآراؤه الكلامية: ص ١١.
- ٧- <http://www.iraqacademy.org>

المطلب الخامس

أقوال العلماء فيه

مما لا شك فيه أنَّ الشيخ المدرس كان متبحراً في العلوم العقلية والنقلية، وتصدَّر التدريس أكثر من ثمانين عاماً، وأجاز خلال تلك الفترة الزمنية أكثر من مائة طالب ومن القوميات المختلفة، وألف ما يربو على تسعين مؤلفاً وباللغات الكوردية والعربية والفارسية، وفي مختلف العلوم والفنون.

لذا كان معاصروه يعترفون بعظيم منزلته، ومكانته العلمية، وكانوا يلجئون إليه في بيان الكثير من الأمور، ونحاول في هذا المطلب تسليط الضوء على بعض من أقوال المعاصرين وثنائهم على الشيخ المدرس:

١- يقول الدكتور مصطفى إبراهيم الزلمي^(١) في ثنائه:

العلامة الشيخ عبدالكريم المدرس عالم جليل لا مثيل له في عصره بالنسبة لعلوم الآلة، كان كريماً و سخياً اتجاه من يعرفه ومن لا يعرفه، وكان ملتزماً بالإسلام إلزاماً موضوعياً علمياً بعيداً عن الخرافات والدجل^(٢).

٢- يقول الشيخ الدكتور علي محي الدين القرداغي^(٣) بحق الشيخ المدرس:

١- هو: مصطفى ابراهيم الزلمي الأستاذ المتمرس في الشريعة والقانون، ولد في قرية زلم بمحافظة السليمانية سنة ١٩٢٤م، دكتوراه في الفقه المقارن سنة ١٩٧٥م من جامعة الأزهر، وكذلك دكتوراه في القانون سنة ٢٠٠٥م في جامعة بغداد، مارس التدريس أكثر من ثلاثين سنة، له مؤلفات كثيرة في الشريعة والقانون، ولا يزال مستمراً بالتأليف. ينظر: المدخل لدراسة الشريعة الإسلامية في نمط جديد: د. مصطفى الزلمي، مطبعة المنارة، أربيل، الطبعة الأولى ١٤٢٩هـ-٢٠٠٩م، باب المؤلف في سطور.

٢- مقابلة الباحث مع الدكتور مصطفى الزلمي في داره بأربيل بتاريخ ٢٠٠٩/٨/١٧.

٣- هو: علي بن محي الدين القرداغي، ولد في قرداغ التابعة لمحافظة السليمانية سنة ١٩٤٩م، دكتوراه في العقود والمعاملات المالية في جامعة الأزهر سنة ١٩٨٥م، عضو مجمع الفقه الإسلامي التابع لرابطة العالم الإسلامي، وأمين عام للإتحاد العالمي لعلماء المسلمين، مستشار العديد من البنوك العالمية والإسلامية، له العديد من المؤلفات. ينظر: السيرة الذاتية للدكتور علي القرداغي: د. علي القرداغي، مخطوط، ص ١-٤.

(جهود الشيخ عبدالكريم المدرّس الفقهية) عبدالله سعيد ويسى الكرّتسي

العلامة الشيخ المدرّس كان عالماً، زاهداً، متقياً، مصلحاً بين الناس، محباً للجميع، متمكناً في أغلب العلوم، أغلب علماء العراق يعتبرونه أستاذاً لهم، تصدر الإفتاء في العراق أكثر من ثلاثين سنة، صرف سنوات عمره في الدرس والتدريس والإفتاء والتحقيق، تتلمذ على يده الكثيرون من أهل العلم^(١).

٣- يقول الشيخ الدكتور عبدالملك السعدي^(٢) في حقه:
كان الشيخ المدرّس علماً من أعلام التدريس، بحراً واسعاً في الفتوى، فقيهاً ممن تفتخر الأمة بأمثاله، وتخرّج على يده الكثير من العلماء^(٣).

٤- يقول الشيخ الدكتور محمد رمضان عبدالله^(٤):
كان الشيخ رحمه الله: علماً بارزاً و مفتياً شجاعاً، له مواقف جليّة في الثبات على الفتوى الصحيحة، مفسراً، فقيهاً بكل المذاهب الفقهية ولكن كان متمسكاً بالشافعي إلى حبر كبير، لغوياً، أديباً، مؤرخاً، عالماً بالأنساب و الأفخاذ الكردية، يعجز اللسان عن وصف هذا العالم الكبير^(٥).

1- ينظر: نداء الحق: مقالة للدكتور على القرداغي يعزي فيها العالم الإسلامي بوفاة الشيخ المدرّس، ص ١.

2- عبدالملك بن عبدالرحمن بن أسعد السعدي، ولد في قضاء هيت - محافظة الرمادي سنة ١٩٣٧م من عائلة دينية عريقة مشهورة بالصلاح والتقوى، عالم فاضل ومعروف على مستوى العالم العربي والإسلامي، حصل على الإجازة العلمية على يد الشيخ عبدالعزيز بن سالم السامرائي، واستمر في التحصيل العلمي إلى أن حصل على دكتوراه في الفقه الإسلامي من جامعة أم القرى ١٩٧٦م، شغل مناصب دينية وعلمية عديدة، شارك في كثير من المؤتمرات الإسلامية والمجالس العلمية والندوات الثقافية، وله نشاطات إسلامية من خلال جمعية رابطة علماء الأنبار، وله مؤلفات وبحوث كثيرة.
ينظر: الشيخ عبدالعزيز بن سالم السامرائي وجهوده العلمية في الفقه والفتوى: ص ٨١. و: تأريخ علماء بغداد في القرن الرابع عشر الهجري: ص ٤٦١.

3- من خلال الإتصال الهاتفي للباحث مع الشيخ الدكتور عبدالملك السعدي بتاريخ ٢١/١٠/٢٠١٠.
4- هو: محمد رمضان عبدالله، ولد في السلیمانیة سنة ١٩٣٧م، حصل على الإجازة العلمية في سنة ١٩٥٤م، دكتوراه في علم الكلام في جامعة الأزهر سنة ١٩٧٢م، له العديد من المؤلفات وأشرف على الكثير من الرسائل والأطروحات الجامعية، وتقلد الكثير من المناصب العلمية والإدارية. من خلال الإتصال الهاتفي للباحث مع الشيخ الدكتور محمد رمضان عبدالله بتاريخ ٢٣/١٠/٢٠١٠.

5- من خلال الإتصال الهاتفي للباحث مع الشيخ الدكتور محمد رمضان عبدالله بتاريخ ٢٣/١٠/٢٠١٠.

٥- يقول الشيخ الدكتور محمد أحمد الكزني^(١):

يعتبر الشيخ المدرس من نخبة المحققين من بين علماء الأكراد في العراق، بل من بين علماء العراق، و كان ينبوعاً من ينابيع العلم والمعرفة في كافة الفنون العقلية والنقلية، ومنبعاً للتقوى والأخلاق، قوي الإيمان بالله سبحانه وتعالى، شديد التوكل عليه، سخر كل حياته لخدمة العلم ونشر الإسلام فألف في مختلف العلوم والفنون، ألف كتباً قيمة تنفع المسلمين وترشدهم إلى الإيمان بالله تعالى^(٢).

٦- ويقول الشيخ الدكتور هاشم جميل^(٣):

كان الشيخ عبد الكريم المدرس عالماً فاضلاً، متمكناً في أغلب العلوم وبالأخص الفقه الشافعي^(٤).

٧- ونقل الباحث عبدالدائم الهورامي عن الشيخ الدكتور عثمان محمد غريب الهاشمي أنه عندما زار العلامة والمحدث الكبير الشيخ عبدالفتاح أبو غدة العراق والتقى بالشيخ المدرس فخرج من عنده منبهرًا، وقال ما كنت أعلم أن في بغداد كالشافعي في زمانه^(٥).

1- هو: محمد أحمد مصطفى الطزني، ولد سنة ١٩٤٩م بقرية كوزنه في محافظة أربيل، حصل على الإجازة العلمية سنة ١٩٦٩م، دكتوراه في الفقه الإسلامي والقانون المدني في جامعة الأزهر سنة ١٩٨٩م، تقلد عدة مناصب علمية وإدارية، له العديد من المؤلفات، وأشرف على الكثير من الأطروحات والرسائل الجامعية، وعُني بنشر وطبع العديد من مؤلفات الشيخ المدرس. مقابلة الباحث مع الدكتور محمد أحمد الكزني في داره بأربيل بتاريخ ١٠/١٠/٢٠٠٩.

2- مقابلة الباحث مع الدكتور محمد أحمد الكزني في داره بأربيل بتاريخ ١٠/١٠/٢٠٠٩.

3 - هاشم جميل عبدالله القيسي الجبائي ولد سنة ١٩٤١م، عالم فاضل ومعروف على مستوى العالم الإسلامي، حاصل على الدكتوراه بمرتبة الشرف في الفقه الإسلامي ١٩٧٢م من جامعة الأزهر، إشارك في مؤتمرات إسلامية عديدة، وله مؤلفات وبحوث كثيرة، منها: فقه الإمام سعيد ابن المسيب، ومسائل من الفقه المقارن.

ينظر: الشيخ عبدالعزيز بن سالم السامرائي وجهوده العلمية في الفقه والفتوى: ص ٨٥، و: منتدئ البحوث والدراسات القرآنية، من أعلام العراق. <http://montada.gawthany>.

4- من خلال الإتصال الهاتفي للباحث مع الشيخ الدكتور هاشم جميل بتاريخ ٢٣/١٠/٢٠١٠.

5- ينظر: العلامة عبد الكريم المدرس وجهوده في التفسير وعلوم القرآن: ص ٥٩.

المطلب السادس

ما تميز به عن غيره

تميّز الشيخ المدرس بصفات نوجزها بما يلي:
كان رحمه الله زاهداً في الدنيا، مخلصاً لدينه، متفرغاً تفرغاً كاملاً من أجل العلم والتدريس والفتوى.

١- كان عزيز النفس يرفض أن يطلب يد العون من أي أحد، مع أن الكثير من الرتب العالية في المناصب الحكومية والعسكرية كانوا يترددون الى مجلسه محبة وتحصيلاً للعلم والمعرفة، فكان رحمه الله عزيز النفس يرفض خدماتهم، وكان يخدم بهم الضعفاء وأصحاب المظالم، حيث كان حريصاً على مساعدة الفقراء والمحتاجين، يأتيه المحسنون ببعض صدقاتهم، ويسلمونها اليه وهو بدوره يوزعها على المحتاجين إما بنفسه، أو عن طريق الموثوقين من حوله، وإن كان لأحد مشكلة، أو عمل في دائرة، ويطلب منه المعونة، فكان رحمه الله يأتي بورقة وقلم ودون توقف يكتب له رسالة إلى الجهة المعنية، وقلماً يرفض طلبه^(١).

٢- مع إختياره رئيساً لرابطة علماء العراق، إستثمر هذا المنصب لنشر العلوم الشرعية والثقافة الإسلامية باللغتين العربية والكوردية ليكون ملكاً لجميع العراقيين ومرجعاً لهم.

٣- أول من ألف باللغة الكوردية الخطب المنبرية لخطباء هورمان وشهرزور، ورسم لعلماء المنطقة هذا الدرب الذي لم يسلكه أحد قبله، ليقف به جميع خطباء كوردستان فيما بعد، وقام بهذا الأمر تنفيذاً لإقتراح الشيخ علاء الدين النقشبندی له لكي يفهم الناس أمور دينهم وتعاليم ربهم بلغتهم الأم، وذلك في خريف ١٩٣٤م حيث كان قبل ذلك التاريخ يلقي خطبة الجمعة باللغة العربية، فقام المدرس في بداية الأمر بكتابة مجموعة من الخطب باللغة الكوردية وأستنسخ عليها علماء المنطقة بأيديهم، فكانت هذه الخطب تتداول من قبل خطباء شهرزور وهورمان لمدة أكثر من إثني عشر عاماً^(٢).

1- ينظر: بوژاندنه وهی میژووی زانا یانی کورد له پێگهی ده ستخته کانیانه وه (إحياء تاريخ علماء الكرد من خلال مخطوطاتهم): ١٢٥/٩ - ١٢٦. و: مجلة پهیره و (المنهج) العدد (٣٧): ص ١٩٢.

2- ينظر: مجلة پهیره و (المنهج) العددان (٤٢-٤٣): ص ٦٥.

(جهود الشيخ عبد الكريم المدرس الفقهية)..... عبدالله سعيد ويسي الكرنگي

- ٤- كان وفيّاً لأساتذته ومشايخه، فيذكرهم دائماً ويدعو لهم بالخير^(١).
- ٥- كان من الرواد الأوائل بمنح الحرية الكاملة لمن يقوم بإعادة طبع مؤلفاته، ولم يحتفظ بحقوق الطبع، بحيث لا تجد نص (حقوق الطبع محفوظة) على الكثير من مؤلفاته، وهذا إن دلّ على شيء فإنما يدلّ على أنّه لم يسع وراء المال من خلال مؤلفاته وكان همه الوحيد نشر العلوم الإسلامية.
- ٦- كان الشيخ المدرس جريئاً في قول الحق، ولا يخاف في الله لومه لائم، ففي حينه طُلب منه القتوى بجواز نقل جثمان عدنان خير الله من المكان الذي دفن فيه إلى مكان آخر، فلم يفت بجواز ذلك وقال لهم: لا يجوز ذلك شرعاً^(٢).
- ٧- إعتنى كثيراً بالتراث والأدب الكوردي وشرح دواوين شعراء الكورد وعلمائهم أمثال (مولوي، نالي، محوي، فقي قادر الهموندي، وغيرهم).

1- ينظر: علماؤنا في خدمة العلم والدين: الصفحات ٣٢٩، ٣٦٨، ٤١٦، ٥٤٤، و: مجلة بهيرهو -المنهج- العددان ٤٣-٤٤: ص ١٩٣.

2- ينظر: نداء الحق، مجلة فصلية تصدرها الرابطة الإسلامية الكردية، العدد ٢٠، ١٤٢٦هـ-٢٠٠٥م، مقال للشيخ عمر نظامي: ص ٦٤.

الفصل الأول

جهود الشيخ المدرّس الفقهية المؤلفة باللغة العربية

ويتضمن خمسة مباحث:

- المبحث الأول: كتاب رسالة إرشاد الناسك إلى المناسك
- المبحث الثاني: كتاب إرشاد الأنام إلى أركان الإسلام
- المبحث الثالث: كتاب الأنوار القدسية في الأحوال الشخصية
- المبحث الرابع: رسائله الفقهية
- المبحث الخامس: جهود المدرّس الفقهية في تفسيره (مواهب الرحمن في تفسير القرآن)

المبحث الأول
جهود الشيخ المدرس
في كتابه إرشاد الناسك إلى الناسك

ويتضمن ثلاثة مطالب:

- المطلب الأول: التعريف بالكتاب والباعث على تأليفه وخطته فيه
- المطلب الثاني: مصادر الكتاب
- المطلب الثالث: منهجه

المطلب الأول

التعريف بالكتاب والباعث على تأليفه وخطته فيه

أولاً: التعريف بالكتاب والباعث على تأليفه

يقع كتاب إرشاد الناسك إلى المناسك في ١٤٣ صفحة من الحجم المتوسط، وهو كتاب يُعلم المسلمين كيفية أداء الحج والعمرة، ويبين الشيخ المدرّس فيه تفاصيل أعمال الحج والعمرة وفق المذهب الشافعي مع بيان واضح لرأي الأئمة الثلاثة (أبي حنيفة ومالك وأحمد) في أكثر المسائل، والكتاب سهل العبارة، روعي فيه الاختصار مع بيان كل ما يحتاجه الحاج لأداء هذه الفريضة.

وقد كتب الشيخ المدرس تاريخ الإنتهاء من كتابه بقوله: (فرغتُ من تأليفه في بغداد ضحوة يوم الأحد الثاني عشر من ذي القعدة سنة ١٤٠١هـ من هجرة خير الأنام الموافق للثالث عشر من أيلول سنة الف وتسعمائة وواحد وثمانين للميلاد)^(١)، وهذا الكتاب غير مطبوع، ولكنه مستنسخ آلياً ومكتوب بخط يده، ومتداول بين الناس، طبع الغلاف بمطبعة الخنساء في بغداد سنة ١٤٠٣هـ-١٩٨١م.

والغرض من تأليفه لهذا الكتاب، أنه ألّفه خدمة لحجاج بيت الله الحرام وجعلها تذكرة لهم يذكرهم بما يفيدهم، وتبصرة ينير بها دريهم^(٢).

وتكمن أهمية هذا الكتاب في أمور عدة :

١- أراد الشيخ المدرّس رحمه الله أن يوضح للحاج أحكام الحج على مذهب الإمام الشافعي، ويبيّن له الرأي الأسهل والأشدّ، ليكون الحاج على خيرة من أمره ومن ثم يأخذ بأيهما شاء.

٢- قد يقع الحاج أحياناً في السهو، وذلك بترك عمل من أعمال الحج سهواً، فوضع الشيخ

1- إرشاد الناسك إلى المناسك: ص ١٤٣.

2- المرجع السابق: ص ١.

المدرس مذهبه ومذهب غيره، ليفسح المجال أمام الحاج كي يُقلد المذهب الأسهل وينجو من القلق والإحراج، والمثال على ذلك ما وضّحه في ما تفعله المرأة الحائض أو النفساء إذا أرادت الطواف، فيقول: (فحيلة المرأة الحائض أو النفساء أن تصبر حتى تطهر ولو كان الطهر يشرب الدواء القاطع للحيض، أو أن تطوف في أوقات النقاء المتخلل بين الدماء، فإن للإمام الشافعي قولاً بالنقاء من الطهر فتغتسل فور الإنقطاع وتطوف، أو أن تقلد الإمام أبا حنيفة أو أحمد بن حنبل في عدم كون الطهارة شرطاً لصحة الطواف^(١)، فتطوف وتذبح بدنة أو بقرة، وإن لم يتيسر ذبحت حيواناً مجزءاً في الأضحية^(٢))، وكذلك يذكر في محظورات الإحرام أن (من قص أظافر يديه ورجليه فعليه دم، وإن قص يداً أو رجلاً فعليه دم، وإن قص أقل من خمسة أظافر متفرقة من يديه ورجليه فعليه صدقة عند أبي حنيفة وأبي يوسف^(٣)).

واختتم كتابه بقوله: (هذا آخر ما تيسر ترقيمه في هذه الرسالة -إرشاد الناسك إلى المناسك- وأسأل الله تعالى أن يجعلها خالصة لوجهه الكريم، وينفعني والمسلمين بها يوم لا ينفع مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم^(٤)).

ثانياً : خطته

يتكون الكتاب من ثلاثة عشر فصلاً، خصّ الفصل الأول بمقدمات عن الحج وما يتعلق به من الترغيب في الحج ومشروعيته مع ذكر مقدمات السفر وبيان القصر والجمع والمسح على الخفين وما يقوم به الحاج إذا توفي أحد من الحجاج في الطريق. وذكر في الفصل الثاني موجبات الحج وما يتعلق به من الإستطاعة وحج المرأة وحج النيابة.

1- ينظر: حاشية رد المحتار على الدر المختار شرح تنوير الأبصار في المذهب الحنفي: ابن عابدين، دار الفكر للطباعة والنشر، بيروت- لبنان، ١٤٢١هـ- ٢٠٠٠م ٧٩/١. و: المغني في فقه الإمام أحمد بن حنبل الشيباني: أبو محمد عبدالله بن أحمد بن قدامة المقدسي، دار الفكر، الطبعة الأولى، بيروت- لبنان، ١٤٠٥هـ: ١٨٦/٣.

2- إرشاد الناسك: ص ٣٧.

3- ينظر: إرشاد الناسك إلى المناسك: ص ١١١.

4- إرشاد الناسك إلى المناسك: ص ١٤٣.

(جهود الشيخ عبد الكريم المدرس الفقهية) عبد الله سعيد ويسي الكرتكي

وذكر في الفصل الثالث أركان الحج وواجباته، وجعل لإحرام الصبي فصلاً مستقلاً، وخصّ فصلاً لدخول الحاج مكة وزيارة الأماكن الأثرية فيها، وذكر في الفصل الذي يليه كيفية الخروج إلى عرفة وما يفعله الحاج في ذلك اليوم من واجبات وسنن، وجعل لأعمال يوم النحر من رمي الجمرات وطواف الإفاضة والسعي والطلق والرجوع من منى إلى مكة فصلاً آخر، وجعل الفصل الذي يليه خاصاً بأعمال العمرة، ولكل واحد من وجوه الإحرام ومحرماته فصلاً بعبئنه، وجعل فصلاً للإحصار وما يتعلق به، مع فصل في الدماء الواجبة في النسك، وبيّن في الفصل الأخير زيارة مدينة رسول الله (ﷺ) وضريحه وضريح صاحبيه وكذلك زيارة الأماكن المقدسة وما يتعلق بها.

المطلب الثاني

مصادره

إستدل المدرّس بالقرآن الكريم في إثبات كثير من واجبات الحج، حيث استدلّ بعشر آيات من القرآن الكريم في سور متفرقة، واستدلّ بأحاديث للرسول الكريم لإثبات مشروعية الحج والعمرة وأركانهما، وكذلك في فضل مكة والمدينة المنورة وزيارتها، وبلغ عدد الأحاديث التي استدلّ بها أربعة عشر حديثاً، ولم يخرج جميع أحاديث الكتاب وبيان درجة صحتها، واستند في نقل أحاديثه وشرحها على الكتب الآتية:

- ١- مسند الإمام أحمد بن حنبل: لأبي عبدالله أحمد بن حنبل الشيباني (ت/٢٤١هـ)^(١).
- ٢- الجامع الصحيح المختصر (صحيح البخاري) لأبي عبدالله محمد بن إسماعيل البخاري الجعفي (ت/٢٥٦هـ)^(٢).
- ٣- صحيح مسلم: لأبي الحسين مسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري (ت/٢٦١هـ)^(٣).
- ٤- البحر الزخار: لأبي بكر أحمد بن عمرو بن عبد الخالق البزار (ت/٢٩٢هـ)^(٤).
- ٥- صحيح ابن حبان بترتيب ابن بلبان: لمحمد بن حبان بن أحمد أبو حاتم التميمي البستي (ت/٣٥٤هـ)^(٥).

-
- 1- ينظر: مسند الإمام أحمد بن حنبل: أحمد بن حنبل أبو عبدالله الشيباني، مؤسسة قرطبة، مصر: ٢٩/٢، و: إرشاد الناسك: ص ٣١.
 - 2- ينظر الجامع الصحيح المختصر: أبو عبدالله محمد بن إسماعيل البخاري الجعفي، تحقيق: د. مصطفى ديب البغا، دار ابن كثير، اليمامة - بيروت، الطبعة الثالثة، ١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م: ١٢/١، ١٢/٢، ٥٨٠/٢، ٦٦٧/٢، و: إرشاد الناسك: ص ١، ٧٦، ١٢٧.
 - 3- ينظر: صحيح مسلم: أبو الحسين مسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء التراث العربي، بيروت - لبنان: ٤٥/١، ١٠١/٢، و: إرشاد الناسك: ص ١، ١٢٧.
 - 4- البحر الزخار: أبو بكر أحمد بن عمرو بن عبد الخالق البزار، تحقيق: د. محفوظ الرحمن زين الله، مؤسسة علوم القرآن ومكتبة العلوم والحكم، بيروت - لبنان، المدينة المنورة - السعودية، الطبعة الأولى، ١٤٠٩هـ: ١٥٦/٦، و: إرشاد الناسك إلى المناسك: ٣٢.
 - 5- ينظر: صحيح ابن حبان بترتيب ابن بلبان: ٤٩٩/٤. و: إرشاد الناسك: ص ٣٢.

٦- سنن البيهقي الكبرى: لأبي بكر أحمد بن الحسين بن علي بن موسى البيهقي (ت/٤٥٨هـ)^(١).

كما اعتمد الكتب الفقهيّة الآتية:

- ١- الأم: لأبي عبدالله محمد بن إدريس الشافعي (ت/٢٠٤هـ)^(٢).
- ٢- إحياء علوم الدين: لأبي حامد محمد بن محمد الغزالي (ت/٥٠٥هـ)^(٣).
- ٣- المغني في فقه الإمام أحمد بن حنبل الشيباني: لابن قدامة المقدسي (ت/٦٢٠هـ)^(٤).
- ٤- المجموع: لأبي زكريا محي الدين بن شرف النووي (ت/٦٧٦هـ)^(٥).
- ٥- الإيضاح في مناسك الحج والعمرة: لأبي زكريا محي الدين بن شرف النووي (ت/٦٧٦هـ)^(٦).
- ٦- مواهب الجليل لشرح مختصر خليل: لأبي عبد الله محمد بن عبد الرحمن المغربي (ت/٩٥٤هـ)^(٧).
- ٧- تحفة المحتاج بشرح المنهاج: لشهاب الدين أبي العباس أحمد بن محمد بن علي ابن

1- ينظر: سنن البيهقي الكبرى: أبو بكر أحمد بن الحسين بن علي بن موسى البيهقي، تحقيق: محمد عبدالقادر عطا، مكتبة دار الباز، مكة المكرمة - المملكة العربية السعودية: ٢/٣٧١، و: إرشاد الناسك: ص١٣٦.

2- ينظر: الأم: أبو عبدالله محمد بن إدريس الشافعي، دار المعرفة، بيروت - لبنان، الطبعة الثانية، ١٣٩٣هـ - ١٩٧٢م: ٢/١٦٢، و: إرشاد الناسك: ص١٠٣.

3- ينظر: إحياء علوم الدين: أبو حامد محمد بن محمد الغزالي، دار المعرفة، بيروت - لبنان: ١/٢٥٩، و: إرشاد الناسك: ص١٢٠.

4- ينظر: المغني: أبو محمد عبدالله بن أحمد بن قدامة المقدسي، دار الفكر، بيروت - لبنان، الطبعة الأولى، ١٤٠٥هـ: ٣/١٨٦، و: إرشاد الناسك: ص٣٨.

5- ينظر: المجموع: أبي زكريا محي الدين بن شرف النووي، دار الفكر، بيروت - لبنان: ١٩٩٧م: ٨/٢٠٣، و: إرشاد الناسك: ص١٢٨.

6- الإيضاح في مناسك الحج والعمرة: ٤٥٧، و: إرشاد الناسك: ص١٢١.

7- مواهب الجليل لشرح مختصر خليل في الفقه المالكي: أبو عبدالله محمد بن عبد الرحمن المغربي، دار الفكر، بيروت - لبنان، الطبعة الثانية، ١٣٩٨هـ - ١٩٧٧م: ٢/٥٢٢، و: إرشاد الناسك: ص١٢.

- حجر الهيتمي (ت/ ٩٧٤هـ)^(١) -
- ٨- حاشية ابن حجر على الإيضاح : لشهاب الدين أبي العباس أحمد بن محمد بن علي
ابن حجر الهيتمي (ت/ ٩٧٤هـ)^(٢).
- ٩- نهاية المحتاج إلى شرح المنهاج : لشمس الدين محمد بن أبي العباس أحمد بن حمزة
ابن شهاب الدين الرملي الشهير بالشافعي الصغير (ت/ ١٠٠٤هـ)^(٣).
- ١٠- حاشية الشيخ سليمان الجمل على شرح المنهج (لزكريا الأنصاري): لسليمان
الجمل(ت/ ١٢٠٤هـ)^(٤).
- ١١- حاشية البجيرمي على شرح منهج الطلاب: سليمان بن عمر بن محمد البجيرمي^(٥).
- ١٢- حاشية رد المحتار على الدر المختار شرح تنوير الأبصار فقه أبي حنيفة: لابن
عابدين (ت/ ١٢٥٢هـ)^(٦).
- ١٣- الشرح الكبير: لأبي البركات سيدي أحمد الدردير المالكي^(٧).
- هذا بالإضافة إلى أنّ الشيخ المدرّس ذكر أعلاما من الفقهاء في كتابه، من غير أن يبيّن

- 1- ينظر: تحفة المحتاج بشرح المنهاج: شهاب الدين أبي العباس أحمد بن محمد بن علي ابن حجر
الهيتمي، ضبطه وصححه وخرّج أحاديثه: عبدالله محمود عمر، دار الكتب العلمية، بيروت- لبنان،
الطبعة الأولى، ١٤٢١هـ- ٢٠٠١م: ٢/ ١٩، ٢/ ٥٨، ٢/ ٦٣، و: إرشاد الناسك: ص ٢٥، ١٠٨، ١١٩.
- 2- ينظر: حاشية ابن حجر على الإيضاح: لشهاب الدين أبي العباس أحمد بن محمد بن علي ابن حجر
الهيتمي، دار الفكر: ص ٧٥، ١٠٩، ١٦٤، ١٧٧، و: إرشاد الناسك إلى المناسك: ص ٢٥، ٢٩، ٣٨، ٦٩.
- 3- ينظر: نهاية المحتاج إلى شرح المنهاج: شمس الدين محمد بن أبي العباس أحمد بن حمزة ابن شهاب
الدين الرملي الشهير بالشافعي الصغير، دار الفكر للطباعة، بيروت- لبنان، ١٤٠٤هـ- ١٩٨٤م: ٣/ ٣٤٨،
و: إرشاد الناسك: ص ٩٧.
- 4- ينظر: حاشية الشيخ سليمان الجمل على شرح المنهج (لزكريا الأنصاري): سليمان الجمل، دار
الفكر، بيروت- لبنان: ٢/ ٤٢٩، و: إرشاد الناسك: ص ١٠٦.
- 5- ينظر: حاشية البجيرمي على شرح منهج الطلاب: سليمان بن عمر بن محمد البجيرمي، المكتبة
الإسلامية، ديار بكر- تركيا: ١١٥/٢، و: إرشاد الناسك: ص ٨٢.
- 6- ينظر: حاشية رد المحتار على الدر المختار شرح تنوير الأبصار فقه أبو حنيفة: ٢/ ٥٢١، و: إرشاد
الناسك: ص ٧٠.
- 7- الشرح الكبير: أبو البركات سيدي أحمد الدردير، تحقيق: محمد عليش، دار الفكر، بيروت- لبنان:
٨٦/٢، و: إرشاد الناسك: ص ١١٦.

الكتاب الذي نقل منه، وذلك كالسبكي^(١)، والأذري^(٢)، والزركشي^(٣)، والرافعي^(٤)، وإمام الحرمين^(٥)، والأسنوي^(٦).

1- علي بن عبدالكافي بن علي بن تمام بن يوسف بن موسى الأنصاري، الخزرجي، تقي الدين أبو الحسن السبكي، الإمام، الفقيه، المحدث، الحافظ، المفسر، الأصولي، اللغوي، قاضي القضاة، توفي سنة ٧٥٦هـ. ينظر: هدية العرافين وأسماء المؤلفين وأثار المصنفين: إسماعيل باشا بن محمد أمين البغدادي، مطبعة الأوفسيت، المكتبة الإسلامية، الطبعة الثالثة، طهران- إيران، ١٣٨٧هـ: ٧٢٠/١. و: إرشاد الناسك: ص ٢٥.

2- الإمام شهاب الدين أبو العباس الأذري أحمد بن حمدان بن أحمد بن عبد الواحد بن عبد الغني، قرأ على الحافظين: المزنّي والذهبي، أقبل على التدريس والتصنيف والفتوى ونفع الناس، له كتب كثيرة، توفي بحلب سنة ٧٨٣هـ. ينظر: طبقات الشافعية لابن شهاب: أبي بكر بن أحمد بن محمد بن عمر قاضي شهاب (ت/٨٥١هـ)، تحقيق: د. الحافظ عبدالمعطي خان، عالم الكتب، الطبعة الأولى، بيروت- لبنان: ١٤١/٣-١٤٢. و: إرشاد الناسك: ص ٢٥.

3- محمد بن بهادر بن عبدالله الزركش، أبو عبدالله بدر الدين، فقيه، شافعي، أصولي، ولد سنة ٧٤٥هـ، وتوفي سنة ٧٩٤هـ، من مؤلفاته: البحر المحيط، والإجابة لإيراد ما استدرّكته عائشة من الصحابة. ينظر: شذرات الذهب من أخبار من ذهب: عبدالحق بن أحمد العسكري الدمشقي (ت/١٠٨٩هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت: ٣٣٥/٦. و: إرشاد الناسك إلى المناسك: ص ٢٥، ٦٨.

4- الإمام العلامة أبو القاسم عبدالكريم بن محمد بن عبدالكريم بن الفضل القزويني الرافعي، تفقه على يد والده وغيره، سمع الحديث من جماعة، صنّف العزير في شرح الوجيز، وشرحا لمسند الشافعي، والمحرر، ولد سنة ٥٥٧هـ، وتوفي سنة ٦٣٢هـ بقزوين. ينظر: طبقات الأسنوي: جمال الدين عبدالرحيم الأسنوي، دار الفكر، بيروت، ١٤٢٠هـ-٢٠٠٠م، تسلسل: ٥٢٤، ص ١٨٩. و: معجم المؤلفين: ٣/٦. و: طبقات الشافعية لابن شهاب: ٧٥/٢-٧٧. و: إرشاد الناسك إلى المناسك: ص ٦٧.

5- عبدالملك بن عبدالله بن يوسف الجويني، تفقه على يد والده، وقرأ الأصول على أبي القاسم الإسكافي، ومن تلاميذته الإمام الغزالي، خرج من نيسابور وأقام ببغداد، ثم خرج إلى مكة، فأقام بها أربع سنين يدرس ويفتي، ثم عاد إلى نيسابور ودرس بالمدرسة النظامية، سمي بإمام الحرمين لأنه حينما كان بمكة كان إماما لها، توفي ببغداد سنة ٤٧٨هـ وكان له أربع مائة تلميذ. ينظر: المدخل إلى دراسة المذاهب الفقهيّة: د. علي جمعة، دار السلام، القاهرة- مصر، الطبعة الأولى، ١٤٢٤هـ-٢٠٠٤م: ص ٢٥. و: إرشاد الناسك إلى المناسك: ص ٦٧.

6- جمال الدين عبدالرحيم بن حسن بن علي الأسنوي، فقيه أصولي شافعي. ولد بإسنا في صعيد مصر ونشأ وعاش بها. نشأ في بيت علم فقد كان أبوه عالما، ولد بإسنا سنة ٧٠٤هـ، تولى الأسنوي نشاطه العلمي في كثير من المدارس التي كانت في القاهرة، فقد درّس في الأقباقوية والملكية والفارسية والفاضلية والشريفية الفخرية، كما درس بجوامع ابن طولون وهو أشهر جامع في القاهرة في ذلك الوقت.

المطلب الثالث

منهجه

١- استدل الشيخ المدرس بنصوص القرآن الكريم والسنة النبوية في توضيح مناسك الحج ومشروعيتها، وذلك إما بذكر النص كاملاً وهو الأكثر، أو بنقل محل الاستشهاد فقط، كما في قوله تعالى: ﴿ثَانِي اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ﴾^(١) و﴿وَلَا تَخْلُقُوا رُؤُوسَكُمْ﴾^(٢)، وفي بعض الأحيان يأتي بشرح الحديث كما فعل في قوله (صلى الله عليه وسلم): ((مابين منبري وبينتي روضة من رياض الجنة، ومنبري على حوضي))^(٣) فقال: ومعنى كونه روضة من رياض الجنة أن العمل فيه يوصل لذلك^(٤)، واستدل بعشر آيات من القرآن الكريم بدون إحالتها إلى سورها، وأربعة عشر حديثاً نبوياً.

٢- بخصوص الحديث الشريف، يذكر أحياناً رواته وبين درجاته^(٥)، فمثلاً يقول: (عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ((إن عمرة في رمضان تعدل حجة))^(٦) متفق

أثرى الإسنوي المكتبة الإسلامية بمؤلفات كثيرة منها: نهاية السؤل في شرح منهاج الوصول إلى علم الأصول، وزوائد الأصول على منهاج الطالبين للنووي، وشرح كتاب التنبيه للشيرازي، والتنقيح في زوائد تصحيح التنبيه، وطرز المحافل في آغاز المسائل وإيضاح المشكل في أحكام الخنثى والمشكل، والهداية في أوهام الكفاية، وشرح ألفية ابن مالك، وشرح التسهيل لابن مالك، ونهاية الراغب في شرح عروض ابن الحاجب، وشرح أنوار التنزيل للبيضاوي، والدرر الكامنة، توفي سنة ٧٧٢هـ.

1- سورة التوبة: جزء من الآية ٤٠.

2- سورة البقرة: جزء من الآية ١٩٦.

3- - إرشاد الناسك: ص ١٢٧-١٢٨، والحديث رواه البخاري من حديث أبي هريرة، باب كَرَامَةِ النَّبِيِّ (صلى الله عليه وسلم) أَنْ تُعْرَى الْمَدِينَةُ، رقم الحديث (١٧٨٩)، صحيح البخاري: ٦٦٧/٢. و: رواه مسلم، من حديث أبي هريرة، باب ما بين القبر والمَنَبَرِ رَوْضَةٌ مِنْ رِيَاضِ الْجَنَّةِ، رقم الحديث (١٢٩١)، صحيح مسلم: ٢/١٠١٠.

4- ينظر: إرشاد الناسك: ص ١٢٧.

5- ينظر: المرجع السابق: ص ٢ وص ٣١ وص ٦١ وص ١٢٧.

6- أخرجه البخاري ومسلم عن ابن عباس، ينظر: صحيح البخاري، باب عمرة في رمضان، رقم الحديث (١٦٩٠) (٦٣١/٢). و: صحيح مسلم، باب فضل العمرة في رمضان، رقم الحديث (١٢٥٦) (٩١٧/٢).

عليه^(١)، وأحياناً يذكر درجة الحديث دون رواته^(٢)، وأحياناً يكتفي بذكر نص الحديث فقط دون ذكر الراوي أو بيان درجة الحديث^(٣).

٣- انتهج في هذا الكتاب المذهب الشافعي، وجعله أساساً لأرائه، وهذا لم يمنعه من ذكر آراء المذاهب الأخرى، فهو يذكر في بداية المسألة رأي الشافعية وإذا وجد رأياً آخر للحنفية أو للحنابلة أو المالكية ذكره وأتى به، من غير دليل ولا ترجيح، وقصده من ذلك هو استعراض آراء الفقهاء حول هذه الأحكام وعرضها على القارئ بعبارة سهلة واضحة ليطلع الناس على أحكام دينهم وعباداتهم وليجدوا متسعاً من العمل فيقلدوا من شاؤوا من أصحاب هذه الآراء.

ومثال ذلك: ما ذكره من وجوب الحج على المرأة بشرط الأمن على نفسها بزواج أو محرم بالغ عاقل أو جمع من النسوة حيث قال: (فلا يجب الحج على المرأة حتى تأمن على نفسها بزواج أو محرم بالغ عاقل أو نسوة ثقات معها، وهذا عند الشافعي ومالك^(٤)، أما الحنفية والحنابلة^(٥) فتمنعان من خروجها معهن، هذا كله في الحج الواجب حجة الإسلام أو النذر أو القضاء، وأما الغفل فليس لها الخروج معهن وإن كثرن.....)^(٦).

وكذلك ما ذكره في مسألة وجوب الحج، هل أن وجوب الحج على الفور أو على التراخي، فقال: (وإذا تحققت شرائط وجوبه فله تأخيرها ما لم يخش العَضْب^(٧))، وعند الأئمة الثلاثة

1- ينظر: إرشاد الناسك: ص ٢.

2- ينظر: المرجع نفسه: ص ٥١.

3- ينظر: المرجع نفسه: ص ١٣٩.

4- ينظر: نهاية المحتاج: ٢٥١/٣، و: مواهب الجليل لشرح مختصر خليل: ٥٢٢/٢.

5- حاشية رد المحتار على الدر المختار شرح تنوير الأبصار: ٢/ ٤٦٥، المغني: ٩٧/ ٣.

6- إرشاد الناسك: ص ١٢.

7- يقال للشلل يصيب الإنسان في يده ورجله عضب، ويقال عضبت يده بالسيف إذا قطعها، وهو يطلق على المريض في بدنه ولا يقدر أن يثبت على مركب بحال، أو هو المريض الذي لم يبق الأمل في شفائه. ينظر: الزاهر في غريب ألفاظ الشافعي: أبو منصور محمد بن أحمد بن الأزهر الأزهرى الهروي، تحقيق: د. محمد جبر الألفي، وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية - الكويت، الطبعة الأولى، ١٣٩٩هـ/ ١/ ١٧١.

على الفور^(١)، أمّا عن العمرة فقال: (وأما العمرة فهي عندنا^(٢) من أركان الإسلام كالحج ولا تجب إلا مرة واحدة، وكذلك عند الحنابلة^(٣)، وأما عند الحنفية والمالكية فهي سنة مؤكدة^(٤)).

وسلك النهج نفسه في بيان وقت ذبح الفدية وقارن بين آراء المذاهب من غير ترجيح بين الآراء فقال: (وأما وقته فعند الحنفية^(٥) بعد رمي جمرة العقبة إلى آخر أيام التشريق إذا كانت الذبيحة فدية التمتع أو القران، أما غيرها فلا تتقيد بزمان، وعند المالكية^(٦) من فجر يوم العيد ويندب أن يكون بعد رمي جمرة العقبة، ويستمر إلى آخر أيام التشريق، ولو فاتت هذه الأيام جاز ذبحها أيضا بشرط أن يكون في الحرم، وعند الحنابلة^(٧) وقته بعد الفراغ من صلاة العيد إلى آخر اليوم الثالث من أيام النحر، وعند الشافعية^(٨) وقت الذبح الواجب بالنذر والقران وهدي التطوع بمضي زمان يسع صلاة العيد وخطبتين معتدلتين بعد طلوع الشمس من يومه ويمتد إلى آخر أيام التشريق^(٩)).

٤- عندما ينقل فقرة في كتاب ما، أو قول لأحد العلماء، يكتب في نهايته (انتهى) وذلك لتمييز كلامه من كلام غيره^(١٠)، جريا على أسلوب العلماء القدامى.

1- حاشية رد المحتار على الدر المختار شرح تنوير الأبصار: ٤٥٨/٢، المغني: ١٠٥/٣، مواهب الجليل لشرح مختصر خليل: ٤٧١/٢.

2- إرشاد الناسك: ص ١٥.

3- المجموع: ٣/٧ وما بعدها، مغني المحتاج إلى معرفة معاني ألفاظ المنهاج: محمد الخطيب الشربيني، دار الفكر- بيروت: ٤٦٠/١.

4- المغني: ٨٩/٣.

5- حاشية رد المحتار على الدر المختار شرح تنوير الأبصار: ٤٧٢/٢، مواهب الجليل لشرح مختصر خليل: ٤٦٦/٢.

6- إرشاد الناسك: ص ١٥.

7- حاشية رد المحتار على الدر المختار شرح تنوير الأبصار: ٥٤١/٢.

8- الشرح الكبير: ٨٦/٢.

9- المغني: ٢٢٠/٣-٢٢١.

10- حاشية الشيخ سليمان الجمل على شرح المنهج: ٥٤١/٢.

11- إرشاد الناسك: ص ١١٦-١١٧.

12- ينظر: المرجع السابق: ص ١٩، ص ٢٩، ص ٣٨، ص ٣٩، ص ٧١، ص ١١٦.

- ٥- يضع حاشية لبعض الجمل والعبارات التي نسيها، وعند نهاية الهامش يكتب كلمة (منه) إن كانت الحاشية من ضمن النص، وإن كانت الحاشية توضيحية فلا^(١).
- ٦- قد يذكر النص بدون إشارة إلى قائله، وأحياناً يأتي بالمصدر دون ذكر صاحبه، فمثلاً يقول: ففي رد المحتار^(٢) أو: كما في الإيضاح^(٣) أو: وفي حاشية الشيرازي^(٤)، وأحياناً يذكر اسم قائله دون الإشارة إلى المصدر، فيقول: قال الزركشي^(٥)، أو قال ابن عابدين^(٦)، وأحياناً يذكر الاثنين، فيقول: قال الشيخ ابن حجر في حاشية الإيضاح^(٧)، أو يقول: قال الشيخ ابن حجر الهيتمي في التحفة^(٨)، ولا يفوتنا أنه لا يشير إلى الجزء ورقم الصفحة للمصدر الذي استعان به.

1- ينظر: إرشاد الناسك: ص ٣٧، ص ٤٧، ص ٦٣، ص ٩٥، ص ١١٧، ص ١٣٨.

2- ينظر: المرجع السابق: ص ١٨.

3- ينظر: المرجع نفسه: ص ٦٣.

4- ينظر: المرجع نفسه: ص ٦٨.

5- ينظر: المرجع نفسه: ص ٢٩.

6- ينظر: المرجع نفسه: ص ٧٠.

7- ينظر: المرجع نفسه: ص ٢٨، ص ٦٩.

8- ينظر: المرجع نفسه: ص ١١٩.

المبحث الثاني

جهود الشيخ المدرّس

في كتابه إرشاد الأنام إلى أركان الإسلام

ويتضمن أربعة مطالب:

المطلب الأول: التعريف بالكتاب والباعث على تأليفه وخطته فيه

المطلب الثاني: مصادر الكتاب

المطلب الثالث: منهجه

المطلب الرابع: ملاحظات على الكتاب

المطلب الأول

التعريف بالكتاب والباعث على تأليفه وخطته فيه

أولاً: التعريف بالكتاب والباعث على تأليفه

يقع كتاب إرشاد الأنام إلى أركان الإسلام في ٢٥٨ صفحة من الحجم المتوسط، ويُعد من مؤلفاته الفقهية القيمة في فقه العبادات على مذهب الإمام الشافعي (ت/ ٢٠٤هـ)، يتضمن بيان أركان الإسلام الخمسة، وأعطى التفصيل فيه للعبادات الأربع (الصلاة والزكاة والصيام والحج)، بخلاف الشهادتين حيث أوجز القول فيهما، وماكتبه عن الشهادتين لا يتجاوز عشرين سطراً.

فرغ المدرس من تأليف هذا الكتاب وفق ترتيب تحرير^(١) شيخ الإسلام القاضي زكريا الأنصاري (ت/ ٩٢٦هـ)^(٢)، وذلك في ضحوة يوم السبت سنة ألف وأربعمائة وثمان من هجرة خير الأنام^(٣)، وطبع بمطبعة المعارف في بغداد سنة ١٩٩٠م.

والغرض من تأليفه لهذا الكتاب أنه ألفه حباً ودعوة لكلمة الحق ونشر الدعوة الإسلامية ولينفع به المسلمين، حيث كان دأبه أن يكتب فيما يحتاجه الناس، وأركان الإسلام من العبادات العملية التي يجب على كل مسلم إدراكها لذا دعت الحاجة إلى أن يؤلف مثل هذا الكتاب، وذلك تبانياً للناس وتسهيلاً لأمرهم.

وامتاز هذا الكتاب ببيانه لآراء المذاهب الأخرى، فقد حاول أن يوضح المسائل الفقهية على مذهب الإمام الشافعي، ولكن تمسكه بالمذهب الشافعي لم يمنعه من أن ينقل آراء

1- تحرير تنقيح اللباب من إحدى المؤلفات الفقهية للقاضي زكريا الأنصاري.

2- زكريا بن محمد بن أحمد بن زكريا الأنصاري، السنيكي، القاهري، الأزهرى، الشافعي (زين الدين، أبويحيى) عالم مشارك في الفقه والفرائض والتفسير والقراءات والتجويد والحديث والنحو والصرف، ولد سنة ٨٢٦هـ - ١٤٢٣م بسكينة مصر ونشأ بها ثم تحول إلى القاهرة، وتولى القضاء فيها، توفي فيها سنة ٩٢٦هـ - ١٥٢٠م. ينظر: كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون: حاجي خليفة، دار الفكر، بيروت - لبنان، طبعة جديدة ومنقحة، ١٤٢٧هـ - ٢٠٠٧م: ٣٠٧/٥، و: معجم المؤلفين تراجم مصنفى الكتب العربية: عمر رضا كحالة، دار احياء التراث العربي، بيروت - لبنان: ١٨٢/٢.

3- إرشاد الأنام إلى أركان الإسلام: ص ٢٥٨.

المذاهب الفقهية الأخرى مع ذكر أدلتهم كما فعل في بيان رأي المذاهب لحكم النمص و حلق اللحية والشهيد والجلوس للتعزية وانتفاع الأموات بثواب إهداء الفاتحة لهم، وكذلك في زيارة النساء للمقابر^(١)، فضلاً عن ترجيحاته الفقهية من مذهبه مع ذكر أدلة مخالفه، مع بيان مشروعية الصلاة على الرسول في الأذان، وكذلك مشروعية وصول ثواب الفاتحة إلى الرسول (ﷺ) وأمثه^(٢).

ويختتم المدرس كتابه قائلاً: (وهذا آخر ما تيسر لي من رحمته وتوفيقه لي على إتمام كتاب مستطاب بعنوان -إرشاد الأنام إلى أركان الإسلام- وأسأل الله العليم العلام الكريم على الأنام أن يجعله خير وسيلة لي في حسن المعاملة في الحياة وحسن الختام وينفعني والمسلمين والمسلمات في تعلمه وتعليمه والعمل به على الدوام وهو حسبي ونعم الوكيل)^(٣).

ثانياً: خطة الكتاب

لم يراع الشيخ المدرس -رحمه الله- طريقة البحث الحديثة في تبويب المادة العلمية التي يتناولها كما يسلكه الباحثون في هذا العصر، بل اتبع طريقة العلماء القدامى حيث اتبعوا طريقة السرد المباشر من دون تبويب، والمتتبع لمؤلفاته يرى أنه سلك نهج سابقه من العلماء، حيث نرى أنه حاول تقسيم المادة الفقهية في هذا الكتاب إلى خمسة أقسام متناولاً كل ركن من أركان الإسلام في قسم مستقل، مع مقدمة لا تتجاوز أسطراً قليلة بين فيها وصفاً دقيقاً لكتابه إذ يتحدث فيه عن أركان الإسلام وفق ترتيب القاضي زكريا الأنصاري مع إضافات عليه^(٤).

جعل القسم الأول في بيان الشهادتين وذلك ببيان معناهما وصحة الإتيان بهما^(٥)، وخص القسم الثاني للركن الثاني من أركان الإسلام وهي الصلاة، حيث أخذت الصلاة حيزاً كبيراً من كتابه، فبدأ بالطهارة والوضوء لأن الطهارة شرط لصحة الصلاة، ثم ببيان الصلاة ووجوبها وشرط أدائها وأركانها وسننها ومبطلاتها ومكروهاتها مع بيان أهمية صلاتي الجمعة والعديد وأحكامهما، مع ذكر الصلوات المسنونات، وأنهى هذا القسم ببيان

1- إرشاد الأنام: ص ١٣٥، ١٣٧، ١٤٢، ١٥٤، ١٥٨، ١٦٣.

2- المرجع السابق: ٤٩، ٥٩، ٦٧، ٧٩، ٨٦، ٩٤، ١٥٥.

3- المرجع نفسه: ص ٢٥٨.

4- المرجع نفسه: ص ٣.

5- المرجع نفسه: ص ٣-٤.

(جهود الشيخ عبد الكريم المدرس الفقهية) عبد الله سعيد ويسي الكرتكي

أمر تتعلق بالجناز من صلاة وغسل وكفن وتعزية^(١)، وفي القسم الثالث أجمل القول في الزكاة وذلك ببيان مشروعيتهما، والأموال التي تجب فيها ومصارفها، مع التوضيح في كيفية زكاة عروض التجارة، وألحق الكفارات والغدية بهذا القسم باعتبارهما حقوقاً مالية على صاحبها^(٢).

وخصص القسم الرابع للصيام، حيث أجمل القول في أركانه وشروطه ومفطراته وسننه ومكروهاته^(٣).

وبين في القسم الأخير الحج والعمرة، وذلك ببيان أركانهما وشروطهما وكيفية الإتيان بهما ومحظوراتهما، موضحاً شروط كل ركن وواجباته وسننه على حدة، مختتماً كتابه ببيان آداب زيارة قبر رسول الله (ﷺ) وصاحبيه رضي الله عنهما، وما يتعلق بالمدينة المنورة^(٤).

1- إرشاد الأنام: ص ١٧٤-٤.

2- المرجع السابق: ص ١٧٥-٢٠٣.

3- المرجع نفسه: ص ٢٠٤-٢١٢.

4- المرجع نفسه: ص ٢١٣-٢٥٨.

المطلب الثاني

مصادره

اعتمد الشيخ المدرّس في كتابه على الكتب الفقهية في المذهب الشافعي، مع مراجعته في بعض الأحيان للكتب الفقهية في المذهب الحنفي، علاوة على ذلك بيان الأدلة من القرآن الكريم وكتب الحديث، وسنحاول في هذا المطلب بيان المصادر التي اعتمدها في تأليفه لهذا الكتاب.

اعتمد الشيخ المدرّس على القرآن الكريم باعتباره المصدر الأساسي للتشريع، وذكر في كتابه إثنين وأربعين آية، حيث سرد في الصلاة سبعا وعشرين آية، وسبع آيات في الزكاة وأربع آيات لكل من الصيام والحج.

كما اعتمد على السنة النبوية الشريفة باعتبارها المصدر الثاني للأحكام الشرعية، وأخذت الأحاديث الشريفة حيزاً كبيراً في أدلته النقلية في هذا الكتاب، حيث ذكر مائة وتسعة وثمانين حديثاً موزعة على العبادات الأربع، بواقع مائة وأربعة وخمسين حديثاً في باب الصلاة، وإثنتي عشر حديثاً للزكاة، وأحد عشر حديثاً للصيام مع إثني عشر حديثاً للحج، واستند في تخريج أحاديثه وشرحها على:

١- الجامع الصحيح المختصر (صحيح البخاري): لأبي عبدالله محمد بن إسماعيل البخاري الجعفي (ت/ ٢٥٦هـ)^(١).

٢- صحيح مسلم: لأبي الحسين مسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري (ت/ ٢٦١هـ)^(٢).

٣- الجامع الصحيح سنن الترمذي لأبي عيسى محمد بن عيسى الترمذي السلمي (ت/ ٢٧٩هـ)^(٣).

1- ينظر: الجامع الصحيح المختصر: ١/٦٦، ٢/٦٨٢، ١/١٥٥، ١/٢٢٦، ٢/٥٤٠؛ وإرشاد الأنام: ص ٨، ٩، ٤٢، ٥٠، ١٨٩.

2- ينظر: صحيح مسلم: ١/٢٣٤، ٣/١٥١٥، ١/٢٢٣، ١/٥٢٦، ١/٤٩٣؛ وإرشاد الأنام: ص ٢٤، ٤٤، ٧١، ١١٢، ١٠٦.

3- ينظر: الجامع الصحيح سنن الترمذي: ١/٤٢٥؛ وإرشاد الأنام إلى أركان الإسلام: ص ٧٠.

- ٤- سنن البيهقي الكبرى: لأبي بكر أحمد بن الحسين بن علي بن موسى البيهقي (ت/٤٥٨هـ)^(١).
- ٥- شرح النووي لصحيح مسلم: لأبي زكريا يحيى بن شرف بن مري النووي (٦٧٦هـ)^(٢).
- ٦- فتح الباري شرح صحيح البخاري: لأحمد بن علي بن حجر أبو الفضل العسقلاني الشافعي (ت/٨٥٢هـ)^(٣).
- ٧- شرح الزرقاني على موطأ الإمام مالك: لمحمد بن عبد الباقي بن يوسف الزرقاني (ت/١١٢٢هـ)^(٤).
- ٨- نيل الأوطار من أحاديث سيد الأخيار شرح منتقى الأخبار: لمحمد بن علي بن محمد الشوكاني (ت/ ١٢٥٥هـ)^(٥).
- كما واعتمد على الكتب الفقهية والأصولية الآتية:
- ١- الأم: لأبي عبدالله محمد بن أدریس الشافعي (ت/٢٠٤هـ)^(٦).
- ٢- المستصفى في علم الأصول: لأبي حامد محمد بن محمد الغزالي (ت/٥٠٥هـ)^(٧).
- ٣- المجموع: لأبي زكريا محي الدين بن شرف النووي (ت/٧٧٦هـ)^(٨).

- 1- ينظر: سنن البيهقي الكبرى: ٢٨٨/٨، ٦٩/١، ٢١٠/٢، ٢٣٥/٥، ٧٦/٤، و: إرشاد الأنام: ص ٧، ١١، ٥٢، ٨٨، ١٦٢.
- 2- ينظر: صحيح مسلم بشرح النووي: أبو زكريا يحيى بن شرف بن مري النووي، دار إحياء التراث العربي، بيروت- لبنان، الطبعة الثانية، ١٣٩٢هـ-١٩٧١م: ٩٠/٧، و: إرشاد الأنام إلى أركان الإسلام: ص ٧٩.
- 3- ينظر: فتح الباري شرح صحيح البخاري: أبو الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني الشافعي، تحقيق: محب الدين الخطيب، دار المعرفة، بيروت- لبنان: ١/٤٦٥، ٢/٨٢، ٧/٢٢٣، ١٠/٣٧٧، ١٠/٣٥١، و: إرشاد الأنام إلى أركان الإسلام: ص ٣٤، ٦٢، ٨٤، ١٣٥، ١٣٦.
- 4- ينظر: شرح الزرقاني على موطأ الإمام مالك: محمد بن عبد الباقي بن يوسف الزرقاني، دار الكتب العلمية، بيروت- لبنان، الطبعة الأولى، ١٤١١هـ-١٩٩٠م: ٣٤٢/١، و: إرشاد الأنام: ص ١٠٤.
- 5- ينظر: نيل الأوطار من أحاديث سيد الأخيار شرح منتقى الأخبار: محمد بن علي بن محمد الشوكاني، دار الجليل، بيروت- لبنان، ١٩٧٢م: ٣/٦٤، و: إرشاد الأنام: ص ١٠٤.
- 6- ينظر: الأم: ٢١/١، و: إرشاد الأنام: ص ١٣٧.
- 7- ينظر: المستصفى في علم الأصول: أبو حامد محمد بن محمد الغزالي، تحقيق: محمد عبدالسلام عبد الشافي، دار الكتب العلمية، بيروت- لبنان، ١٤١٣هـ-١٩٩٢م، الطبعة الأولى: ٣٦٨، و: إرشاد الأنام: ص ١٨١.
- 8- ينظر: المجموع: ٤٤٨/١، ٥٩٢/١، ٢٣٣/٣، ١٢١/٥، ٢٧٦/٥، و: إرشاد الأنام: ص ١٠، ٢٧، ٤٥، ١٦٢، ١٤٤.

- ٤- تحفة المحتاج بشرح المنهاج : لشهاب الدين أبي العباس أحمد بن محمد بن علي ابن حجر الهيتمي (ت/٩٧٤هـ)^(١).
- ٥- نهاية المحتاج إلى شرح المنهاج: لشمس الدين محمد بن أبي العباس أحمد بن حمزة ابن شهاب الدين الرملي الشهير بالشافعي الصغير (ت/١٠٠٤هـ)^(٢).
- ٦- غاية البيان شرح زيد ابن رسلان : لمحمد بن أحمد الرملي الأنصاري (ت/١٠٠٤هـ)^(٣).
- ٧- حواشي الشرواني على تحفة المحتاج بشرح المنهاج: لعبد الحميد الشرواني (ت/١٠٠٩هـ)^(٤).
- ٨- حاشية الشيخ سليمان الجمل على شرح المنهج: لسليمان الجمل (ت/ ١٢٠٤هـ)^(٥).
- ٩- فتح المعين بشرح قرة العين: لزين الدين بن عبد العزيز المليباري^(٦).
- ١٠- المذهب في فقه الإمام الشافعي: لأبي إسحاق إبراهيم بن علي بن يوسف الشيرازي^(٧).
- ١١- حاشية رد المختار على الدر المختار شرح تنوير الأبصار: لإبن عابدين (ت/١٢٥٢هـ)^(٨).

- 1- ينظر: تحفة المحتاج بشرح المنهاج: ١١٩/١، ٢٢٢/١، ٣٣٩/١، ٣٤٥/١، ٤٣٧/١، ٤٥٢/٢، ٩٥/٢؛ و: إرشاد الأنام: ص ٢٢، ٦٠، ٨٥، ٨٩، ١٥٤، ١٥٦، ٢٤٧.
- 2- ينظر: نهاية المحتاج إلى شرح المنهاج: ٢٨٦/١، ٥٣٠/١؛ و: إرشاد الأنام: ص ٢٢، ٤٩.
- 3- ينظر: غاية البيان شرح زيد ابن رسلان: محمد بن أحمد الرملي الأنصاري، دار المعرفة، بيروت- لبنان: ٩٩؛ و: إرشاد الأنام: ص ٥٩.
- 4- ينظر: حواشي الشرواني على تحفة المحتاج بشرح المنهاج: عبد الحميد الشرواني، دار الفكر، بيروت- لبنان: ١٢٤/٢، ١٥٠/٢، ١٣٣/٣؛ و: إرشاد الأنام: ص ٥٩، ٦٠، ١٤٤.
- 5- ينظر: حاشية الشيخ سليمان الجمل على شرح المنهج: ٤٩٨/١، ٤٦٧/١؛ و: إرشاد الأنام: ص ١٠٣، ١١٦.
- 6- ينظر: فتح المعين بشرح قرة العين: زين الدين بن عبد العزيز المليباري، دار الفكر، بيروت- لبنان: ٢٤/١؛ و: إرشاد الأنام: ص ١٦١.
- 7- المذهب في فقه الإمام الشافعي: إبراهيم بن علي بن يوسف الشيرازي، دار الفكر- بيروت: ٨١/١؛ و: إرشاد الأنام: ص ٥١.
- 8- ينظر: حاشية رد المختار على الدر المختار شرح تنوير الأبصار: ٤٤٦/٢، ٢٤٧/٢، ٧٧/٢؛ و: إرشاد الأنام: ص ٨٨، ١٤٢، ١٦١.

كما اعتمد على كتاب (الروح لابن قيّم الجوزيّة- ت/٧٥١هـ^(١))^(٢)، واعتمد على كتب أخرى في اللغة، منها (تحرير ألفاظ التنبيه)^(٣) للنووي، فضلاً عن مصادر أخرى استفاد منها من غير أن يصرح بها أو يوصي إليها.

هذا بالإضافة إلى أنّ الشيخ المدرّس ذكر أعلاماً من الفقهاء في كتابه، من غير أن يبين الكتاب الذي نقل منه، وذلك كالسخاوي^(٤)، والقلبي^(٥)، والقرطبي^(٦)، والرافعي،

- 1- ينظر: الروح في الكلام على أرواح الأموات والأحياء بالدلائل من الكتاب والسنة: أبو عبدالله شمس الدين محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد الزرعي الدمشقي -ابن قيّم الجوزيّة-، دار الكتب العلمية- بيروت، ١٣٩٥هـ-١٩٧٥م: ص ١٨٥، و: إرشاد الأنام: ص ١٦٦.
- 2- في معرض حديث المدرّس عن زيارة القبور، وأنّ الأرواح خالدة في السعادة ومؤبدة في عالم الراحة، ويطلعهم الله تعالى على من زارهم ويستأنسون بزيارتهم، اعتمد المدرّس على كلام ابن القيّم في كتابه الروح واستدل بما ذهب إليه بخلود الأرواح. ينظر: الروح: ص ١٨٥، و: إرشاد الأنام: ص ١٦٦.
- 3- ينظر: تحرير ألفاظ التنبيه: يحيى بن شرف بن مري النووي أبو زكريا (ت/٦٧٦هـ)، تحقيق: عبدالغني الدقر، دار القلم- دمشق- سوريا، الطبعة الأولى، ١٤٠٨هـ-١٩٨٧م: ٣١/١، ٤١/١، ١٢٣/١، و: إرشاد الأنام: ص ٤، ١٨، ٢٠٤.
- 4- الحافظ شمس الدين محمد بن عبدالرحمن بن محمد بن أبي بكر بن عثمان السخاوي الأصل، القاهري المولد، المتوفي سنة ٩٠٢هـ. ينظر: الضوء اللامع لأهل القرن التاسع: شمس الدين محمد بن عبدالرحمن السخاوي، نشر دار مكتبة الحياة، بيروت- لبنان: ٢/٨. و: إرشاد الأنام: ص ١٢٤.
- 5- نسبة إلى قرية قليوب في محافظة الشرقية بمصر، كان من كبار فقهاء الشافعية في مصر في عصره، له مصنفات كثيرة إلا أنّ أشهر مصنفاته الفقهيّة حاشيته على (كنز الراغبين) لجلال الدين المحلي في شرح منهاج الطالبين للنووي، وهي مطبوعة مع حاشية شهاب الدين البرلسي الملقب بعميرة (ت/٩٥٧هـ) والكتاب معروف بحاشيتي القليوبي وعميرة على كنز الراغبين، توفي سنة ١٠٦٩هـ. ينظر: معجم المؤلفين تراجم مصنفي الكتب العربية: ٩٤/١، و: الأعلام للزركلي: ٩٢/١.
- 6- محمد بن أحمد بن أبي بن فرج الأنصاري الخزرجي الأندلسي، من كبار المفسرين والمتصّلين في علوم الدين، رحل إلى الشرق وسكن في أسبوط، كان ورعاً متعبداً متواضعاً طارحاً للتكلف، توفي سنة ٦٧١هـ. ينظر: الأعلام للزركلي: ٣٢٢/٥. و: إرشاد الأنام: ص ١٦٠.

(جهود الشيخ عبد الكريم المدرس الفقهية) عبدالله سعيد ويسي الكرنگي

والقاضي حسين^(١)، والمتولى^(٢)، وأبي الفتح نصر الله المقدسي^(٣).

1- ولد في الربيع الأخير من القرن الرابع الهجري، في مدينة (مروان) إحدى مدن خراسان، ولازم الإمام القفال المروزي وأخذ عنه الفقه حتى صار من أبرز تلامذته، ثم أصبح من أئمة فقهاء الشافعية في عصره، توفي رحمه الله سنة ٤٦٢هـ. ينظر: طبقات الشافعية الكبرى: عبد الوهاب بن علي بن عبد الكافي السبكي، تحقيق: مصطفى عبدالقادر أحمد عطا، دار الكتب العلمية، بيروت- لبنان، الطبعة الأولى، ١٤٢٠هـ-١٩٩٩ م: ٣٠/٣.

2- عبد الرحمن بن مأمون بن علي بن ابراهيم النيسابوري، أبو سعد المتولي، تفقه على الفوراني وأبي سهل الأبيوردي، توفي ودفن في بغداد سنة ٤٧٨هـ. ينظر: الأعلام للزركلي: ٩٨/٤، و: شذرات الذهب: ٣٥٨/٣. و: إرشاد الأنام: ص ٨١.

3- نصر بن ابراهيم بن نصر بن ابراهيم بن داود الفقيه النابلسي، صاحب التصانيف مع الزهد والعبادة، توفي سنة ٤٩٠هـ. طبقات الشافعية لابن شهبه: ٢٨٢/١، و: هدية العارفين: ٤٩٠/٢.

المطلب الثالث منهجه في الكتاب

لقد كان الشيخ المدرس صاحب حلقات تدريسية في الأصول والفروع، وهذا ما مكّنه من تأليف كتبه حسب طريقته، كان يهدف من خلال منهجه إيصال المعلومات إلى الدارسين بمختلف الوسائل التعليمية بحثاً وكتابة، وكان من الذين درسوا الفقه الإسلامي أكثر من سبعين سنة، لذا يتجلى في منهجه الاستدلال بالنصوص والبيان والتوضيح والمقارنة بين الآراء إن إحتاج الأمر إلى ذلك، وقد سلك في منهجه:

١- الاعتماد على النصوص من القرآن والسنة والاستدلال بهما، حيث استشهد بالآيات القرآنية والأحاديث النبوية في ذكر مشروعية العبادات، وذلك إما بذكر النص كاملاً وهو الأكثر، أو بنقل محل الاستشهاد فقط، كما في قوله تعالى: ﴿فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أَفْ﴾^(١)، واستشهد بنحو اثنتين وأربعين آية، ومائة وتسعة وثمانين حديثاً.

٢- بخصوص الحديث الشريف، يذكر أحياناً رواته ويبين درجته^(٢)، وأحياناً يذكر درجة الحديث دون رواته^(٣)، وأحياناً يكتفي بذكر نص الحديث فقط دون ذكر الراوي أو بيان درجته^(٤).

٣- البيان مجملاً في الأحكام العقائدية والتفصيل في الأحكام الفقهية، وعرضها بطريقة تعليمية تفيد الدارس والقارئ، على سبيل المثال ما أجمله في بيان الركن الأول من أركان الإسلام قائلًا: (التصديق بجميع ما جاء به من الله تعالى، إجمالاً فيما علم إجمالاً، وتفصيلاً فيما علم تفصيلاً)^(٥)، ثم يقول: (إذ يندرج في الكلمة الأولى التصديق بوجود الله الواجب الوجود الواحد القديم الباقي الموصوف بالكمال المنزه عن النقص، فإن معنى الإله هو المعبود بالحق والمعبود بالخلق، والمعبود

1- ينظر: إرشاد الأنام: ص ٩٢، والآية جزء من الآية ٢٣ من سورة الإسراء.

2- ينظر: المرجع السابق: ص ٤٥، ٥١، ٦١، ١٠٣، ١٢٢.

3- ينظر: المرجع نفسه: ص ٤٧، ٥٠، ٦٢، ٨٨، ١٠٣، ١٠٥.

4- ينظر: المرجع نفسه: ص ٥٨، ١٠٦، ١٠٨، ١٢٣.

5- المرجع نفسه: ص ٢.

بالحق الخالق لكل هو الله الواجب تعالى^(١)، فنرى أنه سلك البيان والإجمال في بيان معنى الشهادتين.

ونجد تفصيله في الأحكام العملية الفقهية، وذلك ببيان المصطلح الذي يتحدث عنه من الناحية اللغوية والشرعية، وبيان الدليل على مشروعيته ثم بذكر تفاصيله، إذ يقول في كتاب التيمم: (وهو لغة: القصد، وشرعاً: قصد نقل التراب الطهور ومسح الوجه واليدين به على الوجه المخصوص، والأصل فيه قبل الإجماع قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ﴾^(٢)، وخبر مسلم ((جعلت لي الأرض مسجداً وتربتها طهوراً))^(٣) وغيره من الأخبار، وقد جعله الله تعالى بدلاً عن الوضوء والغسل في مواضع^(٤).

ثم يأتي ببيان أسبابه وأركانه وشروطه وسننه ومكروهاته ومبطلاته، ثم يشرع في تفاصيل أمور خاصة بالتيمم فيقول: (ويخالف التيمم الوضوء في أنه لا يرفع الحدث، ولا يجب إيصال التراب فيه إلى منابت الشعور، ولا يجمع به فرضان، ولا يصلى به الفرض إذا قصد به غيره، كقراءة القرآن، والفاقد للماء يطلبه في رحله ورفقته، فإن لم يجد نظر حواله بمستوى، وإلا تردد إلى حد غوث، وإذا تيقن وجوده في محل طلبه في حد القرب عند الأمن، فإن لم يجده تيمم، ويجمع بين استعمال الماء والتيمم إن لم يكن كافياً لما يريد غسله، أو كان في عضو من أعضائه ما يمنع من استعماله فيه لخوف محذور)^(٥)، وسلك النهج نفسه في بيان الصلاة والزكاة والصوم والحج^(٦).

٤- قد يقارن بين الآراء المختلفة في مذهبه أو في غيره ويرجع منها ما يراه راجحاً، فمنها مسألة الاشتغال بالرواتب لمن عليه صلوات فائتة حيث يقول: (... ولذلك رأى بعض

1- إرشاد الأنام : ص٤.

2- سورة المائدة: الآية ٦.

3- لم يرد هذا الحديث عند مسلم بهذا اللفظ، وإنما نص الحديث عنده: (حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا محمد بن فضيل عن أبي مالك الأشجعي عن ربيعة عن حذيفة قال: قال رسول الله ﷺ: فَضَلْنَا عَلَى النَّاسِ بِثَلَاثٍ جَعَلَتْ صُفُوفُنَا كَصُفُوفِ الْمَلَائِكَةِ وَجَعَلَتْ لَنَا الْأَرْضَ كُلَّهَا مَسْجِدًا وَجَعَلَتْ تُرْبَتَهَا لَنَا طَهُورًا إِذَا لَمْ نَجِدِ الْمَاءَ وَذَكَرَ خُصْلَةَ أُخْرَى)، ينظر: صحيح مسلم، رقم الحديث ٥٢٢: ٣٧١/١.

4- إرشاد الأنام: ص١٨.

5- المرجع السابق: ص١٩.

6- المرجع نفسه: ص ٣٣، ١٧٥، ٢٠٤، ٢١٣.

فقهاء الشافعية حرمة الإشتغال بالنوافل ولو مؤكدة لمن عليه فوائت قانت بلا عذر، كالشيخ أحمد بن حجر الهيتمي^(١) رحمه الله تعالى، وخالفه في ذلك الجمال الرملي^(٢) وفقهاء اليمن فجوزوا فعلها ولو كانت عليه فوائت بلا عذر، ويجوز العمل برأيهم ولكن الرأي الأول أحوط^(٣)، ففي هذه المسألة يذكر الآراء المخالفة لابن حجر الهيتمي والرملي وفقهاء اليمن ويرجح رأي ابن حجر عليهم. وكذلك في مسألة وصول ثواب قراءة القرآن الى الميت إذ يقول: (... الأمر الرابع : إحصار من يقرأ القرآن الكريم في مجلس التعزية وإهداء ثوابه إلى المتوفى كما هو المعتاد في زماننا، وهذا الأمر حسن من وجوه، منها منع الناس المعزين من لغو الكلام، ومنها انتفاع الحاضرين بالآيات المتلوة بركة وموعظة، ومنها انتفاع المتوفى به، لأنَّ الراجح عندنا كما في التحفة وصول ثواب القراءة إليه، واعتمده جمٌّ غفير من فقهاء الحنفية^(٤) والحنابلة^(٥) والمالكية^(٦)، وكفى بهم تقويةً في هذا الموضوع، وفي التحفة وحواشيها^(٧) أنَّه تُنفع قراءة القرآن من يقرأ له بحضوره أو في غيابه ويدعو القارى له بعدها أو قصده بها وإن لم يدع له بعدها، وفيما إذا

1- شيخ الإسلام شهاب الدين أبو العباس أحمد بن محمد بن محمد بن علي بن حجر الهيتمي، السعدي، الأنصاري، المكي، الشافعي، فقيه شارك في العلوم، ولد في محلة ظابي الهيم بمصر سنة ٩٠٩هـ ونسب إليها، ومات بمكة سنة ٩٧٤هـ، تلقى العلم في الأزهر، له مؤلفات كثيرة منها: الفتاوى الهيتمية، الزواج عن إفتراق الكبائر، تحفة المحتاج الى شرح المنهاج. ينظر: معجم المؤلفين: ١٥٢/٢.

2- جمال الدين وقيل شمس الدين محمد بن أحمد بن حمزة الرملي، المنوفي، المصري، الأنصاري، الشافعي، فقيه، صنّف في بعض العلوم، ولد بالقاهرة سنة ٩١٩هـ وتوفي في ١٠٠٤هـ، له مؤلفات كثيرة منها: نهاية المحتاج في شرح المنهاج، غاية البيان في شرح زبدة الكلام، شرح منظومة إبن العماد في العدد. ينظر: معجم المؤلفين تراجم مصنفى الكتب العربية: ٢٥٦/٧، و: سلّم المتعلم المحتاج إلى معرفة رموز المنهاج: أحمد الميقرى شميلة الأمدل، تحقيق: إسماعيل عثمان زين، مكة المكرمة، ١٤٠٦هـ: ص ١٩.

3- إرشاد الأنام: ص ٩٤.

4- ينظر: حاشية رد المحتار على الدر المختار شرح تنوير الأبصار: ٢٤٣/٢.

5- المغني: ٢٢٥/٢.

6- ينظر: الخلاصة الفقهية على مذهب السادة المالكية: محمد العربي القروي، دار الكتب العلمية، بيروت لبنان: ١/.

7- ينظر: حواشي الشرواني على تحفة المحتاج بشرح المنهاج: ٩٢/٣.

اقتربت من قبره كاقترابه منه في الحياة عند زيارته^(١)، ففي هذه المسألة رجّح رأي متأخري فقهاء الشافعية على متقدميهم، حيث أنّ متقدمي الشافعية قالوا بعدم وصول ثواب قراءة القرآن إلى الميت وأنه لا ينفع الميت ثواب غير عمله^(٢). وكذلك مسألة حلق اللحية حيث رجّح حرمة حلقها مخالفا لبعض فقهاء الشافعية ويقول في هذا المجال بعد ذكر آراء الحنفية^(٣) والمالكية^(٤) والحنابلة^(٥) والشافعية^(٦): (فالحكم الذي نعتقده حرمة حلق اللحية بدون عذر شرعي كالإكراه أو مرض يدعو إليه، وما عليه بعض فقهاء الشافعية من كراهته^(٧) فالمراد إمّا كراهة التحريم أو أنّه ضعيف والله أعلم^(٨)).

وكذلك في مسألة زيارة النساء إلى المقابر، حيث سلك النهج نفسه، فبعد سرد آراء فقهاء الشافعية والمالكية والحنفية والحنابلة وأدلّتهم حاول الجمع بين آرائهم^(٩)، حيث إنّ فقهاء الشافعية^(١٠) والمالكية^(١١) والحنفية^(١٢) والحنابلة^(١٣) يقولون بكراهة زيارة النساء

- 1- إرشاد الأنام: ص ١٥٥.
- 2- ينظر: مغني المحتاج إلى معرفة معاني ألفاظ المنهاج: ٦٩/٢-٧٠.
- 3- حاشية رد المحتار على الدر المختار شرح تنوير الأبصار: ٥٨٠/٢.
- 4- ينظر: حاشية العدوي على شرح كفاية الطالب الرباني: علي الصعدي العدوي المالكي، تحقيق: يوسف الشيخ محمد البقاعي، دار الفكر، بيروت- لبنان، ١٤١٢هـ-١٩٩١م: ٥٨٠/٢.
- 5- ينظر: الاختيارات الفقهية اختارها علي بن محمد بن عباس البجلي: أبو العباس أحمد عبد الحليم بن تيمية الحراني، مكتبة الرياض الحديثة، الرياض: ص ١٠ و: الفروع وتصحيح الفروع: أبو عبدالله محمد بن مفلح المقدسي، تحقيق: أبو الزهراء حازم القاضي، دار الكتب العلمية، بيروت- لبنان، ١٤١٨، الطبعة الأولى: ١١/٦.
- 6- ينظر: الأم: ٢١/١، و: فتح المعين بشرح قرّة العين: ٣٤٠/٢.
- 7- ينظر: نهاية المحتاج إلى شرح المنهاج: ١٤٩/٨.
- 8- إرشاد الأنام: ص ١٢٨.
- 9- المرجع نفسه: ص ١٦٢-١٦٥.
- 10- ينظر: تحفة المحتاج بشرح المنهاج: ٤٣٥/١، و: مغني المحتاج إلى معرفة معاني ألفاظ المنهاج: محمد الخطيب الشربيني، دار الفكر، بيروت- لبنان: ٣٦٥/١.
- 11- ينظر: مواهب الجليل لشرح مختصر خليل: ٢٣٧/٢.
- 12- ينظر: حاشية رد المحتار على الدر المختار شرح تنوير الأبصار: ٢٤٢/٢. و: حاشية على مراقي الفلاح شرح نور الإيضاح: أحمد بن محمد بن إسماعيل الطحاوي الحنفي، المطبعة الكبرى الأميرية ببولاق- مصر، ١٣١٨هـ- الطبعة الثالثة: ص ٤١١.

للمقابر إما كراهة التحريم أو كراهة التنزيه، قحاول المدرّس الجمع بين الأحاديث الواردة في الباب، وذلك كقوله (رحمته عليه): ((نَهَيْكُمْ عَنْ زِيَارَةِ الْقُبُورِ فَرُودَهَا))^(١)، وزاد أحمد بن حنبل والنسائي في روايتهما ((وَلَا تَقُولُوا هَجْرًا))^(٢) و((نَهَيْنَا عَنْ اتِّبَاعِ الْجَنَائِزِ وَلَمْ يُعْزَمْ عَلَيْنَا))^(٣)، وما قاله الرسول (ﷺ) في جوابه لعائشة حينما سألته عن دعائها في زيارة القبور قائلة: ((فَكَيْفَ أَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَقَالَ قُولِي: السَّلَامُ عَلَى أَهْلِ الدِّيَارِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُسْلِمِينَ))^(٤)، وقوله (رحمته عليه) حينما مرّ بإمرأة تكي عند قبر: ((تَقِي اللَّهَ وَاصْبِرِي فَقَالَتْ لَهُ: إِيَّاكَ عَنِي))^(٥)، وقوله: ((لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ (ﷺ) زَائِرَاتِ الْقُبُورِ))^(٦)، فيقول الشيخ

- 1- ينظر: المغني: ٢/٢٢٦، و: كشف القناع عن متن الإقناع: منصور بن يونس بن إدريس البهوتي، تحقيق: هلال مصيلحي مصطفى هلال، دار الفكر - بيروت - لبنان، ١٤٠٢هـ - ١٠٥/٢، و: مختصر الإنصاف والشرح الكبير: محمد بن عبد الوهاب، تحقيق: عبدالعزيز بن زيد الرومي، د. محمد بلتاجي، د. سيد حجاب، مطابع الرياض - الرياض، الطبعة الأولى: ص ٢٢٢.
- 2- أخرجه مسلم، من حديث بُرَيْدَةَ عَنْ أَبِيهِ، باب إِسْتِئْذَانِ النَّبِيِّ (ﷺ) ربه عزوجل في زيارة قبر أمه، رقم الحديث (٩٧٧). صحيح مسلم: ٦٧٢/٢.
- 3- أخرجه الإمام أحمد من حديث بُرَيْدَةَ عَنْ أَبِيهِ، رقم الحديث (٢٣١٠٢). ينظر: مسند الإمام أحمد بن حنبل: ٣٦١/٥، ورواه النسائي من بريدة عن أبيه، باب ما يستحب من توسيع القبر، رقم الحديث (٢١٦٠). و: السنن الكبرى: أحمد بن شعيب أبو عبد الرحمن النسائي، تحقيق: د. عبدالغفار سليمان البنداري، سيد كسروي حسن، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، ١٤١١هـ - ١٩٩١م، الطبعة الأولى: ٦٥٤/١.
- 4- رواه مسلم في صحيحه من حديث أم عطية، باب نهى النساء عن اتباع الجنائز، رقم الحديث (٩٣٨): ٦٤٨/٢.
- 5- أخرجه مسلم، من حديث عائشة، باب ما يقال عند دخول القبور والدعاء لأهلها، رقم (٩٧٤). ينظر: صحيح مسلم: ٦٦٩/٢. ورواه الإمام أحمد، من حديث عائشة، رقم الحديث (٢٥٨٩٧). ينظر: مسند الإمام أحمد بن حنبل: ٢٢١/٦.
- 6- أخرجه مسلم، من حديث أنس بن مالك، باب في الصبر عند الصدمة الأولى، رقم (٩٢٦). ينظر: صحيح مسلم: ٦٣٧/٢. ورواه الإمام أحمد، من حديث أنس، رقم الحديث (١٢٤٨). ينظر: مسند الإمام أحمد بن حنبل: ١٤٣/٣.
- 7- أخرجه النسائي من حديث ابن عباس، باب التغليظ في اتخاذ السرج على القبور، رقم الحديث (٢١٧٠). السنن الكبرى: ٦٥٧/١. ورواه الإمام أحمد، من حديث ابن عباس، رقم الحديث (٢٠٣٠)، مسند الإمام أحمد بن حنبل: ٢٢٩/١. ورواه البيهقي من حديث ابن عباس، باب ما ورد في نهى النساء من اتباع الجنائز، رقم الحديث (٦٩٩٨)، سنن البيهقي الكبرى: ٧٨/٤. ورواه الترمذي من حديث ابن

المدرس: (... قلت: وبهذا يجمع بين الأحاديث المتعارضة في هذا الباب، وهو جمع حسن، وخلاصة النظر في الجمع والتعليل حرمة زيارة الفتاة والنواحة القيّاحة لاسيّما بدون صحبة المحارم وجواز زيارة غيرها بأن كانت مع سكوت وستر، ولو كان لها بكاء وفوران قلب الذي لا تنفك عنها غرائز الأمهات والبنات والأخوات^(١))^(٢).

٥- وقد يعرض الآراء المختلفة في المسألة ويذكر أدلتهم ويرد عليهم، وذلك في مسألة وجوب الزكاة في الأوراق النقدية^(٣)، فيقول مستنداً الى الدليل العقلي ويخاطب القارئ: (فإذا قلنا أنّه لا يجب فيه الزكاة لزم هدم ركن من أركان الإسلام، وإبقاء المستحقين في فقر الحال والحر، ويذكر أنّ العلماء في كافة أنحاء العالم الإسلامي اتفقوا على وجوب الزكاة فيها واستند قسم منهم إلى أنّها عروض تجارة، وآخرون إلى أنّها كسندات الديون باعتبار أنّ الدولة مادامت أبطلت المعاملة بالنقد فكأنّه أخذتها من الناس ديناً وأعطت هذه الأوراق بسندات لوجود ديونهم عليها^(٤)، في حين يرى آخرون إلى أنّها مقيسة على

عباس، باب ما جاء في كراهية أن يتخذ على القبر مسجداً، رقم (٢٢٠)، الجامع الصحيح سنن الترمذي: ١٣٦/٢.

١- كثر الكلام في مسألة زيارة النساء للمقابر وطال فيها الجدل، والذي يتضح لي من السنة النبوية أنّ زيارة النساء للمقابر مباح إذا كانت لأجل تذكر الموت والآخرة ولكن بشرط تجنب المحرمات، بالأدلة التي ذكرها الشيخ والمدرس، ولزيارة عائشة قبر أخيها، فعن ابن أبي مليكة ((أنّ عائشة أقبلت ذات يوم من المقابر، فقلت لها، من أين أقبلت؟ قالت: من قبر أخي عبدالرحمن بن أبي بكر، فقلت لها: أليس كان رسول الله (ﷺ) نهى عن زيارة القبور؟ قالت: نعم، كان نهى ثم أمر بزيارتها))، وكذلك لعموم قوله (ﷺ) فيما رواه ابن أبي مليكة عن عائشة ((أنّ رسول الله (ﷺ) رخص في زيارة القبور)). ينظر: المستدرک علی الصحيحین، رقم الحديث (١٣٩٢): ٥٢٣/١؛ السنن الصغرى للبيهقي، رقم الحديث (١٢٠١): ١٢٢/٣؛ و: سنن ابن ماجه، رقم الحديث (١٥٧٠): ٥٠٠/١.

٢- ينظر: إرشاد الأنام: ص ١٦٥.

٣- المجتبى في تحريم الربا: أحمد بن حجر آل بوطامي، المكتب الإسلامي، بيروت - لبنان، الطبعة الأولى، ١٤٢٩هـ - ٢٠٠٨م : ص ١١٥-١١٩.

٤- يرى الشيخ المدرس أنّ الأوراق المستعملة الرائجة في عصرنا هذا فيها جهة النقدية لكونها كالسند للمبلغ المساوي لها، يأخذ التجار والأجانب بدلها حسب الأصول، وجهة العرضية لكون أسعارها زيادة ونقصا تابعة لكثرة الرصيد الموضوع في المصرف وقلتها، فإذا بيعت تلك الأوراق بمثلها من الأوراق الرائجة في نفس البلد كان يبيعها بها كبيع الذهب بالذهب، فيحرم التفاضل والنساء فيها مطلقاً، أو بغيرها من أوراق بلو آخر كأوراق العراق بأوراق الكويت جاز التفاضل فيها على حسب الأسعار المقررة

النقود في كونها أثمان المواد المتقومة ووجود رغبة الناس فيه^(١).
ونقل عبدالرحمن الجزيري في كتابه (الفقه على المذاهب الأربعة) آراء للشافعية والحنفية والمالكية والحنابلة (الشافعية قالوا: الورق النقدي، التعامل به من قبيل الحوالة على البنك بقيمته، فيملك قيمته ديناً على البنك، والبنك مدين مليء، مقرر، مستعد للدفع حاضر، ومتى كان المدين بهذه الأوصاف وجبت زكاة الدين في الحال، والحنفية قالوا أوراق البنكنوت من قبيل الدين القوي، إلا أنّها يمكن صرفها فضة فوراً فتجب فيها الزكاة فوراً، والمالكية صرحوا بأنّ الأوراق المالية وإن كانت سندات دين إلا أنّها يمكن صرفها فضة فوراً، وتقوم مقام الذهب في التعامل، فتجب فيها الزكاة بشروطها، والحنابلة قالوا لا تجب زكاة الورق النقدي إلا إذا صرف ذهباً أو فضة وجدت فيه شروط الزكاة السابقة)^(٢).
ويرجع الشيخ المدرّس جواز قياس الأوراق النقدية على الذهب والفضة بدليل أنّ حكمة الزكاة محققة وذلك بدفع حاجة المستحقين، ويردّ على الآخرين (بأنّ اعتبارها عروض التجارة ضعيف، لأنّ العروض عبارة عما يكون رغبة الناس فيها من حيث الذات لفائدة معتبرة وليست الأوراق كذلك، وكذلك إعتبارها سندات للديون لأنّ الدولة لم تأخذ من الناس ما عندهم من النقود بصورة الدين حتى تكون الأوراق من سندات ديونها)^(٣).

في البلد، وأما نصابها في الزكاة فهو حسب سعر النقود، فمن كان عنده من الأوراق ما يساوي قيمة عشرين مثقالاً من الذهب فعليه زكاته حسب زكاة الذهب، فإن لم يساو ذلك المقدار فمتى كان عنده قيمة مائتي درهم من الفضة وجب عليه زكاته، وهو ربع العشر كما هو معلوم، ولا نظر إلى أنّ علة الربا في النقدين كونهما جوهريين نفيسين: وهما ثمن الأشياء في أقطار الأرض لأنّنا ننظر إلى الأوراق من جهة أنّها بدل النقدين وسند للصرف في البلاد ولذلك يستعملان في البيع والشراء، وتروج كالنقود بلا فرق، ولو ألغيناها لزمنا الحكم بعدم صحة جميع المعاملات الواقعة في العالم، وهذا أمر بعيد، بل محالة لإستحالة إجماع العالم الإسلامي على المعاملة الفاسدة والله أعلم. ينظر: مواهب الرحمن في تفسير القرآن: عبدالكريم محمد المدرّس، غني بنشره: محمد علي القرّداغي، دار الحرية للطباعة، بغداد، الطبعة الثانية، ١٩٩٠: ١٢٦/٢.

١- إرشاد الأنام: ص ١٨٠.

٢- الفقه على المذاهب الأربعة: عبدالرحمن الجزيري، المكتبة التجارية الكبرى، القاهرة، الطبعة الثانية: ٦٠٦/١.

٣- إرشاد الأنام: ص ١٨١.

٦- إعتاده على الفتاوى المعاصرة التى تصدر عن المجامع والمؤسسات الفقهية المعتمدة، وذلك في مسألة تقدير قيمة الأوراق المالية بالذهب والفضة لدفع الزكاة، ويقول: (ولا يعطى المجال للناس في امتناعهم عن صرف زكاة نصاب الفضة في الصورة المذكورة بحجة أن الأوراق النقدية في مقابل الذهب، وذلك لأن الزكاة فرضت فيهما والفضة موجودة في الجملة، وهذا الذي قرره هو الذي قرره المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية التابعة لوزارة الأوقاف في جمهورية مصر العربية في المجلد الخامس من الفتاوى الإسلامية في الصحيفة المرقمة بألف وسبعمائة وتسعين، ونصها: وتقدر قيمة أوراق البنكنوت بحسب ما تساوي قيمتها من الذهب والفضة، وإذا كانت قيمتها تبلغ نصاباً على أحد التقديرين ولا تبلغ على التقدير الثاني فيجب الأخذ بالتقدير الذي تبلغ به النصاب مراعاة لمصلحة الفقير^(١)).

وإلى هذا الرأي ذهب القرضاوي^(٢) والزحيلي^(٣) من المعاصرين، واعتماده على هذا الفتوى تعطينا دلالة على أنه على علم بما يصدر عن دار الإفتاء وعلمه بما يُفتى به في العالم الإسلامي المعاصر.

٧- عندما ينقل فقرة في كتاب ما، أو قول لأحد العلماء، يكتب في نهايته (انتهى) وذلك لتمييز كلامه من كلام غيره^(٤).

٨- قد يذكر النص بدون إشارة إلى قائله، وأحياناً يأتي بالمصدر دون ذكر صاحبه، فمثلاً يقول: نص في التحفة^(٥)، أو: كما في المذهب^(٦) أو: وفي حاشية الشيرازي^(٧)، أو وفي

١- ينظر: الفتاوى الإسلامية من دار الإفتاء المصرية: المجلد ١٤١، الشريعة الإسلامية، لا. ١٠٠٠، ص ١٧٩٠، و: إرشاد مصر العربية، الجزء ١٤، المجلد (٥)، الفقرة الثانية من الفتوى المرقمة ٧٩٩، ص ١٧٩٠، و: إرشاد الأنعام، ص ١٨٢.

٢- ينظر: من هدي الإسلام فتاوى معاصرة: د. يوسف القرضاوي، دار القلم، الطبعة الحادية عشرة، ١٤٢٦هـ - ٢٠٠٥م: ٢٧٩/١.

٣- ينظر: فتاوى معاصرة: د. وهبة الزحيلي، تحرير: د. محمد وهي سلمان، دار الفكر، دمشق، الطبعة الأولى، ١٤٢٤هـ - ٢٠٠٣م: ص ٧٦.

٤- ينظر: إرشاد الأنعام: ص ٥١، ص ٥٩، ص ١١١، ص ١٢٥، ص ١٣٧.

٥- ينظر: المرجع السابق: ص ٢٢، ص ٧٢، ص ١٣١.

٦- ينظر: المرجع نفسه: ص ٥١.

٧- ينظر: المرجع نفسه: ص ٨٩.

تنوير الأبصار وشرحه الدر المختار^(١)، وأحياناً يذكر إسم قائله دون الإشارة إلى المصدر، فيقول: قال النووي^(٢)، وأحياناً يذكر الأثنين، فيقول: قال النووي في شرح المذهب^(٣)، أو يقول: قال ابن القيم في كتابه الروح^(٤)، وأحياناً يذكر المصدر واسم مؤلفه والموضوع الذي نقل منه، فيقول: صرح الشيخ ابن حجر الهيتمي في كتاب الإجارة من التحفة^(٥)، ولا يفوتنا أنه لا يشير إلى الجزء ورقم الصفحة للمصدر الذي استعان به.

٩- يتحدث عن بعض المسائل دون ذكر أي دليل كما في بيانه إعطاء الفدية عن الصلاة وغيرها^(٦)، بينما يسوق الأدلة واحدة تلو الأخرى في مسائل كثيرة، كما في التعزية وزيارة المقابر على سبيل المثال لا الحصر^(٧).

1- ينظر: المرجع نفسه: ص ١٦١.

2- ينظر: إرشاد الأنام: ص ١٣٥.

3- ينظر: المرجع نفسه: ص ١٣٦.

4- ينظر: المرجع نفسه: ص ١٥٧.

5- ينظر: المرجع نفسه: ص ١٥٦.

6- ينظر: المرجع نفسه: ص ١٦١.

7- ينظر: المرجع نفسه: ص ١٥٣-١٦٠، ص ١٦٢-١٧٠.

المطلب الرابع

ملاحظات حول كتاب (إرشاد الأنام إلى أركان الإسلام)

مما لا شك فيه أنَّ المدرِّس كان من كبار علماء العراق، وشهد له بذلك الجميع، وجميع مؤلفاته ذات قيمة علمية، ومع كل هذا فإنَّ مؤلفاته لم تخلُ من المآخذ والنواقص، وإنَّ هذه الملاحظات أو المآخذ على مؤلفاته لا تقلل من أهميتها العلمية ولا من مكانة مؤلفها، لأنَّ الكمال لله وحده، والإنسان يخطئ ويصيب وينسى، كما قال الإمام مالك: (كل شخص يؤخذ من قوله ويُرَدُّ عليه إلا صاحب هذا القبر)^(١)، ومن هذا المنطلق فإنَّ من جملة الملاحظات على هذا الكتاب:

١- عدم الدقة في نقل الأحاديث النبوية : مع أنَّه خرَّج الكثير من الأحاديث النبوية في هذا الكتاب، إلا أنَّ المتتبع لكتابه بدقَّة يري أنَّ المدرِّس لم يكن دقيقاً في نقل كثير من الأحاديث النبوية، فقد يذكر حديثاً نبوياً وبعد التتبع والجهد الكثير لم أجده باللفظ الذي أورده، وأحياناً يسند حديثاً إلى بعض الأئمة إلا أنَّهم لم يخرجوا الحديث المذكور باللفظ الذي أورده وأجده عند غيرهم، ولعلَّ ذلك يرجع إلى عجزه وكبر سنه، حيث أُلِف هذا الكتاب وكان له من العمر قرابة خمس وثمانين سنة، أو أنَّه كان يُسجل بعض الأحاديث من حفظه، وربما بالمعنى، فلا يضبط اللفظ، أو نقل الأحاديث من كتب الفقه وليس من مصادرها الأصلية، وإنَّ كثيراً من العلماء المقدين للمذاهب ليس لديهم علم وافر بالحديث كعلمهم بالمذهب وفروعه، ولناخذ مجموعة من الأمثلة:

أ- في معرض حديثه عن أركان الصلاة، وفي بيانه للركن الأخير للصلاة -التسليمة- استشهد بحديث ((مفتاح الصلاة الوضوء وتحريمها التكبير وتحليلها التسليم))^(٢)، وبعد مقارنة ما ذكره من لفظ الحديث مع سنن أبي داود والترمذي نرى أنَّ الحديث لم يرد بهذا

1- ينظر: مختصر المؤمل في الرد إلى الأمر الأول: أبو شامة عبد الرحمن بن إسماعيل بن إبراهيم المقدسي، تحقيق: صلاح الدين مقبول أحمد، مكتبة الصحو الإسلامية، الكويت - ١٤٠٣هـ - ٢٠٠٣م: ٦٦/١.

2- إرشاد الأنام: ص ٤٩.

- اللفظ فيهما، وإنما جاء بلفظ: ((مِفْتَاحُ الصَّلَاةِ الطُّهُورُ وَتَحْرِيمُهَا التَّكْبِيرُ وَتَحْلِيلُهَا التَّسْلِيمُ))^(١).

ب- في معرض حديثه عن إعادة الصلاة وقضائها، يذكر حديثاً ، ويقول رواه البخاري ومسلم وهو حديث: ((من نام عن صلاة أو نسيها فليصلها إذا ذكرها))^(٢)، وبعد مقارنة ما ذكره من لفظ الحديث مع صحيح البخاري ومسلم ظهر لي أن هذا الحديث لم يرد بهذا اللفظ فيهما، وإنما جاء بلفظ: ((من نسي صلاة فليصل إذا ذكرها لا كفارة لها إلا ذلك وأقم الصلاة لذكري))^(٣) في البخاري، وأما في مسلم ((من نسي صلاة أو نام عنها فكفارتها أن يصلها إذا ذكرها))^(٤).

ج- في معرض حديثه عن سجود السهو، استدلل بما رواه مسلم في صحيحه: ((إذا شك أحكم في صلاته فلم يدر أصلى ثلاثاً أم أربعاً، فليطرح الشك وليبن على ما استيقن ثم يسجد للسهو سجدين فإن كان صلى خمسا شقق له صلاته))^(٥)، فبعد مقارنة ما ذكره

1- أخرجه أبوداود عن علي بن أبي طالب، ينظر: سنن أبي داود: باب فرض الوضوء، رقم الحديث 61: ١٦/١، والترمذي من حديث علي بن أبي طالب، ينظر: سنن الترمذي: باب ما جاء أن مفتاح الصلاة الطهور، رقم الحديث (٣): ٨/١.

2- إرشاد الأنام: ص ٩٢. وهذا الحديث رواه الطبراني في المعجم الأوسط وأبو يعلى في مسنده عن أنس بن مالك، وذكره ابن عبد البر في التمهيد، وذكر تمام الرازي في الفوائد بهذا اللفظ.

3- أخرجه البخاري من حديث أنس، ينظر: صحيح البخاري: باب من نسي صلاة فليصل إذا ذكرها ولا يعيد إلا تلك الصلاة، رقم الحديث ٥٧٢: ٢١٥/١.

4- أخرجه مسلم من حديث أنس، ينظر: صحيح مسلم: باب قضاء الصلاة الفائتة واستحباب تعجيل قضائها، رقم الحديث 6٨٤: ٤٧٧/١.

5- إرشاد الأنام: ص ١٢. وهذا الحديث رواه ابن عبد البر في التمهيد عن أبي سعيد الخدري، إلا أنه قال: أثلاثاً صلى أم أربعاً، والشيخ المدرس قدّم الصلاة على ثلاثاً، ورواه بلفظ الشيخ في تهذيب الكمال عن أبي سعيد الخدري، ورواه في تلخيص الجبير بهذا اللفظ عن أبي سعيد الخدري أيضاً، والروايات الثلاث بدون همزة الإستفهام في قوله (صلى ثلاثاً أم أربعاً)، ولعل الهمزة عند الشيخ المدرس خطأ مطبعي.

ينظر: التمهيد لابن عبد البر: ٢٣/٥، و: تهذيب الكمال: يوسف بن الزكي عبد الرحمن أبو الحجاج المزي، تحقيق: د. بشار عواد معروف، الطبعة الأولى، مؤسسة الرسالة، بيروت- لبنان، ١٤٠٠هـ- ١٩٨٠م: ٦١/٢٩، و: تلخيص الحبير في أحاديث الرافي الكبير: أحمد بن علي بن حجر أبو الفضل

مع صحيح مسلم نرى أنَّ اللفظ في مسلم: ((إِذَا شَكُّ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ فَلَمْ يَدْرِكْ صَلَى ثَلَاثًا أَمْ أَرْبَعًا فَلْيَطْرَحِ الشُّكَّ وَلْيَبْنِ عَلَى مَا اسْتَيْقَنَ ثُمَّ يَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يُسَلِّمَ فَإِنْ كَانَ صَلَى خَمْسًا شَفَعْنَ لَهُ صَلَاتَهُ وَإِنْ كَانَ صَلَى إِثْمَانًا لِأَرْبَعٍ كَانَتْ تَرْغِيمًا لِلشَّيْطَانِ))^(١).

٢- ينقل المدرس نصوصاً من غير أن يشير إلى مصادرها، ويتكرر ذلك في مواضع^(٢).

٣- ينقل أحياناً عن كتب دون ذكر مؤلفيها، وعن المؤلفين دون ذكر كتبهم، ويذكر أسماء الأعلام دون ذكر كتبهم أو لقبهم، والعكس بالعكس، مما يتوهم القارئ في بعض الأحيان، وذلك لإشتراك كثير من العلماء في نفس الاسم أو اللقب أو الكنية كالزرقاني والسبكي وابن حجر وغيرهم.

٤- لم يدون الشيخ المدرس جميع المصادر التي اعتمد عليها في تأليفه لهذا الكتاب، والمصدر الذي يذكره لا يشير إلى الجزء ورقم الصفحة الذي استعان به، ويكتفي بذكر اسم المصدر فقط.

العسقلاني، تحقيق: السيد عبدالله هاشم اليماني المدني، المدينة المنورة- المملكة العربية السعودية، ١٣٨٤هـ- ١٩٦٤م : ٥/٢.

1- أخرجه مسلم من حديث أبي سعيد الخدري، ينظر: صحيح مسلم : بَابُ السُّهُوِّ فِي الصَّلَاةِ وَالسُّجُودِ لَهُ، رقم الحديث ٥٧١ : ٤٠٠/١.

2- ينظر: إمانة الطالبين: ١٩٠/١ وما بعدها، الإقناع للشرييني: ٢٢١/١، و: المجموع: ٣٨٥/٤ وما بعدها، و: روضة الطالبين: ٢٦٢/٢، و: إرشاد الأنام: ص ٦٠، ١٧٧، ١٧٨.

المبحث الثالث

جهود المدرس في كتابه

(الأنوار القدسية في الأحوال الشخصية)

ويتضمن أربعة مطالب:

- المطلب الأول: التعريف بالكتاب والباعث على تأليفه وخطته فيه
- المطلب الثاني: مصادر الكتاب
- المطلب الثالث: منهجه
- المطلب الرابع: ملاحظات حول الكتاب

المطلب الأول

التعريف بالكتاب والباعث على تأليفه وخطته فيه

أولاً: التعريف بالكتاب والباعث على تأليفه

يقع كتاب الأنوار القدسية في الأحوال الشخصية في مئة وست وثلاثين صفحة من الحجم المتوسط، ويُعدُّ من مؤلفات الشيخ المدرّس الفقهية القيمة في فقه النكاح والطلاق على مذهب الإمام الشافعي (ت/٢٠٤هـ)، حيث يحتوي على توضيح مفيد لأهم ما يتعلق بهما من أحكام ويشكل مفصل.

فرغ المدرّس من تأليفه في ليلة الجمعة الرابع عشر من شهر شعبان سنة ألف وأربعمائة وثمان من الهجرة النبوية^(١)، وسماه بالأحوال الشخصية جرياً على العرف الموجود في هذا العصر، وطبع بمطبعة الجاحظ في بغداد سنة ١٤١٠هـ - ١٩٩٠م.

والأحوال الشخصية مصطلح قانوني أجنبي يقابل فقه النكاح أو فقه الأسرة، ويراد به الأحكام التي تتصل بعلاقة الإنسان بأسرته، بدءاً بالزواج، وانتهاءً بالميراث^(٢). ولأهمية الأمور المتعلقة بشؤون الأسرة من نكاح وطلاق، رأى المدرّس أنَّه من الضروري أن يوضح الأحكام المتعلقة بالأحوال الشخصية، واقتصر على النكاح والطلاق ولم يتطرق إلى أمور أخرى تدخل ضمن إطار الأحوال الشخصية، كالميراث والنسب والوصية بالرغم من أنَّ عنوان الكتاب يتعلق بالأحوال الشخصية.

والكتاب خاص بأحكام النكاح والطلاق في الفقه الإسلامي، إلا أنَّه تطرق إلى أحكام أخرى كحكم التصوير^(٣) والوليمة الخاصة بالمولد النبوي^(٤)، ناقلاً مجموعة من الأدلة عليهما، وربّما ذكرهما لأنَّ الناس اليوم يصورون العروسين في النكاح، والوليمة لكونها سنة

١- الأنوار القدسية في الأحوال الشخصية: ص ١٣٦.

٢- ينظر: المرشد إلى إقامة الدعوى الشرعية وتطبيقاتها العملية: المحامي جمعة سعدون الربيعي، المكتبة القانونية - بغداد، الطبعة الثانية، ٢٠٠٦م: ص ٧.

٣- الأنوار القدسية: ص ٤٨.

٤- المرجع نفسه: ص ٤٩.

في الزواج، وتطرق إلى وليمة المولد النبوي الشريف من باب أنّ الشيء بالشيء يذكر وأعرضاً.

وحظي موضوع نكاح المتعة والطلاق الثلاث باهتمام كبير من قبل المدرّس في هذا الكتاب حيث ذكر أدلة المحرّمين والمجوزين لنكاح المتعة وردّ على أدلة المجوزين، وكذلك الحال في الطلاق الثلاث إذا كانت بلفظ واحد هل تقع طلاقاً واحدة أو ثلاثاً. وقد وضّح أهمية المباحث المذكورة في كتابه، حيث قال: (فهذا كتاب مشتمل على فوائد نافعة للطالبيين، وفرائد نفيسة لأهل العلم والدين، وأبحاث جليّة في النكاح والطلاق، على ضوء ما استقر في عهد الصحابة والتابعين والأئمة المجتهدين، ومضت عليها قرون بين العلماء المرشدين)^(١)، لقد أراد بهذا الكتاب أن ينتفع أهل العلم بأراء الأئمة والمجتهدين.

ثانياً : خطة الكتاب

حاول الشيخ المدرّس -رحمه الله- أن يتبع طريقة البحث الحديثة في تبويب المادة العلمية التي يتناولها، فلقد وضّح خطته في بداية مؤلفه بكلمات وجيزة حيث قال: (ورتبته على بابين يحتوي كل منهما على فصول موصلة إلى الحق الواضح المبين)^(٢)، فنرى أنّه حاول تقسيم المادة الفقهيّة في هذا الكتاب إلى بابين:

الباب الأول: في النكاح، ويحتوي على فصول، خصص الفصل الأول في معنى النكاح وأحكامه وأركانها، والثاني في محرماته، والثالث في الولاية ومراتب الأولياء، وخصص لكل من الكفاءة والفسخ والصدّاق والوليمة والقسم فصلاً مستقلاً، يتناول أحكامها وما يتعلق بها^(٣). وفي الباب الثاني: يستعرض المدرّس الأحكام الفقهيّة المتعلقة بالطلاق والخلع والتعليق وما يتعلق بهما، ثم يبدأ ببيان الطلاق وصيغته وأنواعه وعدده ووقوع الاستثناء فيه، وجعل للطلاق السنّي والبدعيّ فصلاً مستقلاً، وختم كتابه بفصول قصيرة عن الحلف والرجعة والإبلاء والظهار والقذف واللعان والعدة والنفقات والحضانة^(٤).

1- الأنوار القدسية: ص ٣.

2- الأنوار السابق: ص ٣.

3- المرجع نفسه: ص ٢-٥٦.

4- المرجع نفسه: ص ٥٦-١٢٦.

المطلب الثاني

مصادره

جعل الشيخ المدرّس القرآن الكريم مصدّره الرئيسي في تأليفه لهذا الكتاب، فقد استشهد بخمس وستين آية، حيث سرد في باب النكاح ستاً وثلاثين آية، وفي باب الطلاق تسعاً وعشرين آية من القرآن الكريم.

وكما حظيت السنة النبوية الشريفة باهتمام كبير في هذا الكتاب، واستدلّ بأحاديث للرسول الكريم في مواضيع متنوعة، حيث ذكر ثلاثة وثلاثين حديثاً في كتابه، موزعة على البابين، بواقع أربعة وعشرين حديثاً في باب النكاح، وتسعة أحاديث في باب الطلاق، لكنّه لم يبين درجة صحة جميع الأحاديث، واستند في نقل أحاديثه وشرحها على الكتب الآتية:

- ١- مسند الإمام أحمد بن حنبل: لأبي عبدالله أحمد بن حنبل الشيباني (ت/٢٤١هـ)^(١).
- ٢- الجامع الصحيح المختصر (صحيح البخاري): لأبي عبدالله محمد بن إسماعيل البخاري الجعفي (ت/٢٥٦هـ)^(٢).
- ٣- صحيح مسلم: لأبي الحسين مسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري (ت/٢٦١هـ)^(٣).
- ٤- سنن أبي داود: لأبي داود سليمان بن الأشعث السجستاني الأزدي (ت/٢٧٥هـ)^(٤).
- ٥- الجامع الصحيح سنن الترمذي: لأبي عيسى محمد بن عيسى الترمذي السلمي (ت/٢٧٩هـ)^(٥).
- ٦- السنن الكبرى: لأبي عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي (ت/٣٠٣هـ)^(٦).

-
- 1- ينظر: مسند الإمام أحمد بن حنبل: ١٢٤/٢، و: الأنوار القدسية: ص ٨٦.
 - 2- ينظر: الجامع الصحيح المختصر: ١٩٦٦/٥، و: الأنوار القدسية: ص ٩.
 - 3- ينظر: صحيح مسلم: ٨٨٩/٢، ١٠٥٤/٢، ١٠٩٤/٢، ١٠٩٥/٢، و: الأنوار القدسية: ص ٨٨، ٤٨، ٨٦.
 - 4- ينظر: سنن أبي داود: لأبي داود سليمان بن الأشعث السجستاني الأزدي، تحقيق: محمد محيي الدين عبد الحميد، دار الفكر: ٢٣٧/٢، ٢٥٤/٢، و: الأنوار القدسية: ص ٤٥، ٦٩.
 - 5- ينظر: الجامع الصحيح سنن الترمذي: ٣٩٧/٣، و: الأنوار القدسية: ص ٥.
 - 6- ينظر: السنن الكبرى: ٤٠٢/٣، و: الأنوار القدسية: ص ٨٦.

- ٧- سنن الدارقطني: لأبي الحسن علي بن عمر الدارقطني البغدادي (ت/٣٨٥هـ)^(١).
- ٨- سنن البيهقي الكبرى: لأبي بكر أحمد بن الحسين بن علي بن موسى البيهقي (ت/٤٥٨هـ)^(٢).
- ٩- فتح الباري بشرح صحيح البخاري: لأحمد بن علي بن حجر أبو الفضل العسقلاني الشافعي (ت/٨٥٢هـ)^(٣).
- واعتمد على الكتب الفقهيّة والأصولية الآتية:
- ١- الأم: لأبي عبد الله محمد بن إدريس الشافعي (ت/٢٠٤هـ)^(٤).
- ٢- المحلى: لأبي محمد علي بن أحمد بن سعيد بن حزم الظاهري (ت/٤٥٦هـ)^(٥).
- ٣- الوسيط في المذهب: لأبي حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي (ت/٥٠٥هـ)^(٦).
- ٤- بداية المجتهد ونهاية المقتصد: لأبي الوليد محمد بن أحمد بن محمد بن رشد القرطبي (ت/٥٩٥هـ)^(٧).
- ٥- المغني في فقه الإمام أحمد بن حنبل الشيباني: لابن قدامة المقدسي (ت/٦٢٠هـ)^(٨).
- ٦- تحفة المحتاج بشرح المنهاج: لشهاب الدين أبي العباس أحمد بن محمد بن علي ابن حجر الهيتمي (ت/٩٧٤هـ)^(٩).

- 1- ينظر: سنن الدارقطني: علي بن عمر أبو الحسن الدارقطني البغدادي، تحقيق: السيد عبدالله هاشم يماني المدني، دار المعرفة - بيروت - لبنان، ١٣٨٦هـ - ١٩٦٦م: ٧/٤، و: الأنوار القدسية: ص ٨٥.
- 2- ينظر: سنن البيهقي الكبرى: ٧/٣٤٠، ٧/٣٣١، ٧/٣٣٥، و: الأنوار القدسية: ص ٩٠، ٩١، ٩٢.
- 3- ينظر: فتح الباري شرح صحيح البخاري: ٩/١٧٠، ٩/٣٦٣، و: الأنوار القدسية: ص ١٠٢، ١٠٣.
- 4- ينظر: الأم: ٨٥/٥، ١٩٥/٥، و: الأنوار القدسية: ص ٣٩، ٢٩.
- 5- المحلى: أبو محمد علي بن أحمد بن سعيد بن حزم الظاهري، تحقيق: لجنة إحياء التراث العربي، دار الأفاق الجديدة، بيروت - لبنان، ١٧٢/١٠، و: الأنوار القدسية: ص ٩١.
- 6- الوسيط في المذهب: أبو حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي، تحقيق: أحمد محمود إبراهيم، محمد محمد تامر، دار السلام، القاهرة - مصر، الطبعة الأولى، ١٤١٧هـ - ١٩٩٦م: ٨٩/٥، و: الأنوار القدسية: ص ٨٨، ١١٢.
- 7- ينظر: بداية المجتهد ونهاية المقتصد: أبو الوليد محمد بن أحمد بن محمد بن رشد القرطبي، دار الفكر - بيروت - لبنان، ٢٣٢/٢، و: الأنوار القدسية: ص ٣٦.
- 8- ينظر: المغني في فقه الإمام أحمد بن حنبل الشيباني: ٧/٢٨١، ٧/٢٣٣، و: الأنوار القدسية: ص ٨٨، ١١٢.
- 9- ينظر: تحفة المحتاج بشرح المنهاج: ٣/٢٠١، ٣/٣٣٣، ١/٢٣٩، و: الأنوار القدسية: ص ٢٢، ٦٢.

- ٧- الفتاوى الفقهية الكبرى: شهاب الدين أبي العباس أحمد بن محمد بن علي ابن حجر الهيتمي (ت/٩٧٤هـ)^(١).
- ٨- مغني المحتاج إلى معرفة معاني ألفاظ المنهاج: للخطيب الشربيني (ت/٩٧٧هـ)^(٢).
- ٩- نهاية المحتاج إلى شرح المنهاج: لشمس الدين محمد بن أبي العباس أحمد بن حمزة ابن شهاب الدين الرملي الشهير بالشافعي الصغير (ت/١٠٠٤هـ)^(٣).
- ١٠- حواشي الشرواني على تحفة المحتاج بشرح المنهاج: لعبد الحميد الشرواني (ت/١٠٠٩هـ)^(٤).
- ١١- حاشية الشيخ سليمان الجمل على شرح المنهج (لتركيا الأنصاري): لسليمان الجمل (ت/١٢٠٤هـ)^(٥).
- ١٢- الإشفاق على أحكام الطلاق: لمحمد زاهد الكوثري^(٦).
- كما اعتمد على أحكام القرآن لأبي بكر أحمد بن علي الرازي الجصاص (ت/٣٧٠هـ)^(٧)، وزاد المعاد في هدي خير العباد لأبن قيم الجوزية (ت/٧٥١هـ)^(٨)، وأضواء البيان في إيضاح

- 1- ينظر: الفتاوى الكبرى الفقهية: شهاب الدين أبي العباس أحمد بن محمد بن علي ابن حجر الهيتمي: دار الفكر: ٨٧/٤، ١٢١/٤. و: الأنوار القدسية: ص ١٦-٦٢.
- 2- ينظر: مغني المحتاج إلى معرفة معاني ألفاظ المنهاج: ١٦٧/٣. و: الأنوار القدسية: ص ٣١.
- 3- ينظر: نهاية المحتاج إلى شرح المنهاج: ٤١١/٦، ٤٢٢/٦. و: الأنوار القدسية: ص ٦٢، ٦٨.
- 4- ينظر: حواشي الشرواني على تحفة المحتاج بشرح المنهاج: ٢٣٧/٧. و: الأنوار القدسية: ص ٢٨.
- 5- ينظر: حاشية الشيخ سليمان الجمل على شرح المنهج (لتركيا الأنصاري): ٥٠٩/٤، ٣٧٥/٤. و: الأنوار القدسية: ص ٤٠ و ١١٦.
- 6- ينظر: الإشفاق على أحكام الطلاق: محمد زاهد الكوثري، مطبعة مجلة الإسلام، بدون تأريخ: ص ٣٠. و: الأنوار القدسية: ص ٩٠.
- 7- أحكام القرآن: أبو بكر أحمد بن علي الرازي الجصاص، تحقيق: محمد الصادق قمحاوي، دار إحياء التراث العربي- بيروت- لبنان، ١٤٠٥هـ-١٩٨٤م: ٨٦/٢. و: الأنوار القدسية: ص ٩٢.
- 8- زاد المعاد في هدي خير العباد: ابن القيم الجوزية، تحقيق: شعيب الأرنؤوط- عبد القادر الأرنؤوط، مؤسسة الرسالة- مكتبة المنار الإسلامية- بيروت- الكويت، الطبعة الرابعة عشر، ١٤٠٧هـ-١٩٨٦م: ٢٦١/٥. و: الأنوار القدسية: ص ١٠١.

(جهود الشيخ عبد الكريم المدرس الفقهية) عبدالله سعيد ويسي الكرنگي

القرآن بالقرآن لمحمد الأمين بن محمد بن المختار الجكني الشنقيطي (ت/١٣٩٣هـ)^(١)، والجامع لأحكام القرآن لأبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي^(٢). هذا بالإضافة إلى أن الشيخ المدرس ذكر أعلاماً من فقهاء الشافعية في كتابه، من غير أن يبين الكتاب الذي نقل منه، وذلك كالغزالي^(٣)، والزركشي والأسنوي وإمام الحرمين والأذري والسبكي^(٤).

1- أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن: محمد الأمين بن محمد بن المختار الجكني الشنقيطي، تحقيق: مكتب البحوث والدراسات، دارالفكر للطباعة والنشر، بيروت - لبنان، ١٤١٥هـ - ١٩٩٥م: ١٢٢/١. و: الأنوار القدسية: ص ١٠٣.

2- الجامع لأحكام القرآن: أبو عبدالله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي، دار الشعب - القاهرة: ٧١/٣. الأنوار القدسية: ص ٣٦.

3- أبو حامد محمد الغزالي، ولد في بلدة طبران من نواحي مدينة طوس بخراسان، أخذ العلم عن إمام الحرمين الجويني (ت/٤٧٨هـ)، ثم انتقل إلى بغداد، وكان له بعد ذلك رحلات علمية إلى الحجاز والشام ومصر، ثم عاد إلى بلده ومات فيها سنة ٥٠٥هـ. ينظر: طبقات الشافعية الكبرى للسبكي: ٤١٦/٣.

4- ينظر: الأنوار القدسية في الأحوال القدسية: ص ٢٢ و ٣١ و ١٧.

المطلب الثالث

منهجه

١- استدلل المدرس بنصوص من القرآن والسنة في إستنباط الأحكام الفقهية في مؤلفه، وذلك إما بذكر النص كاملاً وهو الأكثر، أو بنقل محل الإستشهاد فقط ويغفل الجزء الآخر منها، كما في قوله تعالى: ﴿حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجاً غَيْرَهُ﴾^(١) و﴿الطَّلَاقُ مَرَّتَانِ﴾^(٢) و﴿فَطْلِقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ﴾^(٣)، أو بذكر الكلمة فقط وذلك كقوله تعالى: ﴿زَوْجَانِهَا﴾^(٤) و﴿وَفِي الرِّقَابِ﴾^(٥)، وفي بعض الأحيان يفسر الكلمات الغامضة في الحديث كما فعل في قوله (ﷺ) لمغيرة وقد خطب امرأة: ((انْظُرْ إِلَيْهَا فَإِنَّهُ أُخْرَى أَنْ يُؤَدَّمَ بَيْنَكُمَا)) فقال: ومعنى -يُؤَدَّمَ بَيْنَكُمَا- يوجد الأدم والألفة بينكما^(٦)، واستشهد بنحو خمس وستين آية، وثلاثة وثلاثين حديثاً.

٢- بيان التعريف والأركان والشروط في كل باب مع الأدلة والتعليل في الأصول والفروع ليكون أقرب إلى ذهن الطالب والقارئ، ومن الأمثلة على ذلك:

أ- تعريفه النكاح وبيان معناه وأحكامه وأركانه بقوله: (أما معناه فهو لغة: الضم والجمع، وشرعاً: عقد يتضمن إباحة الوطء بلفظ الإنكاح أو التزويج أو ترجمتهما، وإنما

- 1- ينظر: الأنوار القدسية في الأحوال الشخصية: ص ٣، والآية جزء من الآية ٢٢٠ من سورة البقرة.
- 2- ينظر: المرجع السابق: ص ٩٥، والآية جزء من الآية ٢٢٩ من سورة البقرة.
- 3- ينظر: الأنوار القدسية في الأحوال الشخصية: ص ٩٥، والآية جزء من الآية ١ من سورة الطلاق.
- 4- ينظر: المرجع نفسه: ص ٨، واللفظ جزء من الآية ٣٧ من سورة الأحزاب.
- 5- ينظر: المرجع السابق: ص ٣٥، واللفظ جزء من الآية ٦٠ من سورة التوبة.
- 6- ينظر: الأنوار القدسية في الأحوال الشخصية: ص ٥، والحديث رواه الترمذي من حديث المغيرة بن شعبه، باب ما جاء في النظر إلى المخطوبة، رقم الحديث (١٠٨٧) وقال الترمذي حديث حسن، سنن الترمذي: ٣٩٧/٣. ورواه الحاكم، من حديث المغيرة بن شعبه، كتاب النكاح، رقم الحديث (٢٦٩٧)، وقال الحاكم صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه، ينظر: المستدرک على الصحيحين: أبو عبد الله محمد بن عبد الله الحاكم النيسابوري (ت/ ٤٠٥هـ)، تحقيق: مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، الطبعة الأولى، ١٤١١هـ - ١٩٩٠م: ١٧٩/٢.

حُمِلَ عَلَى الْوَطءِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ﴾^(١)، ولخبر: ((حَتَّى تَذُوقِي عُسَيْلَتَهُ وَيَذُوقَ عُسَيْلَتَكَ))^(٢)، وأما أحكامه فهي أنه سنة للتائق الواجد للمؤنة وخلاف الأولى للتائق غير الواجد، ويكسر شهوته بالصوم لقوله (ﷺ): ((يَا مَعْشَرَ الشَّبَابِ مَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمُ الْبَاءَةَ فَلْيَتَزَوَّجْ فَإِنَّهُ أَغْضُ لِلْبَصَرِ وَأَحْصَنُ لِلْفَرْجِ وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَعَلَيْهِ بِالصَّوْمِ فَإِنَّهُ لَهُ وَجَاءٌ))^(٣)، ومكروه لغير التائق الفاقِد للمؤنة أو الواجد لها وبه علة مانعة عن المعاشرة المعتادة، هذا إذا لم يظن أن المرأة تقع في الفتنة، وإلا فالأشبه بالقواعد أنه حرام، كما أن الظاهر الموافق لها أنه واجب على التائق الواجد للمؤنة الغالب ظنه أنه يقع في الفتنة إن تركه^(٤).

ب- وتعريفه للرجعة إذ يقول: (هي لغة من الرجوع، وشرعاً ردُّ الزوج زوجته المطلقة إلى نكاحه)^(٥)، ثم يذكر الدليل على مشروعية الرجعة فيقول: (والأصل فيها قبل الإجماع من الكتاب قوله تعالى: ﴿وَيَعُولُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ﴾^(٦)، ومن السنة قوله (ﷺ) لعمر بن الخطاب رضي الله عنه لما طلق ابنه عبدالله زوجته أمنة: مُرْهُ، فليراجعها حتى تطهر ثم تحيض ثم تطهر^(٧)).

1- سورة البقرة: الآية ٢٢٠.

2- أخرجه البخاري من حديث عائشة، باب إذا عدَلَ رَجُلٌ أَحَدًا فَقَالَ لَا نَعْلَمُ إِلَّا خَيْرًا أَوْ قَالَ مَا عَلِمْتُ إِلَّا خَيْرًا، رقم الحديث (٢٤٩٦)، صحيح البخاري: ٩٣٣/٢. و: رواه مسلم من حديث عائشة، باب لا تحلُّ الْمُطَلَّقةُ ثَلَاثًا لِمُطَلَّقِهَا حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ وَيَطَأَهَا ثُمَّ يَفَارِقَهَا وَتَنْقُضِي عِدَّتَهَا، رقم الحديث (١٤٣٣)، صحيح مسلم: ١٠٥٥/٢.

3- أخرجه البخاري من حديث علقمة، باب من لم يَسْتَطِعِ الْبَاءَةَ فَلْيَصُمْ، رقم الحديث (٤٧٧٩)، صحيح البخاري: ١٩٥٠/٥. و: رواه مسلم من حديث علقمة، باب اسْتِحْبَابُ النِّكَاحِ لِمَنْ تَأَقَّتْ نَفْسُهُ إِلَيْهِ وَوَجَدَ مُؤْنَهُ وَاشْتَقَالَ مِنْ عَجَزٍ عَنِ الْمُؤْنِ بِالصَّوْمِ، رقم الحديث (١٤٠٠)، صحيح مسلم: ١٠١٨/٢.

4- الأنوار القدسية: ص ٤.

5- المرجع السابق: ص ١٢٠.

6- سورة البقرة: الآية ٢٢٨.

7- لم يرد الحديث بهذا النص، وإنما ورد عن عبدالله بن عمر رضي الله عنهما أنه طَلَّقَ امْرَأَتَهُ وَهِيَ حَائِضٌ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ (ﷺ) فَسَأَلَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَسُولَ اللَّهِ (ﷺ) عَنْ ذَلِكَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ (ﷺ): مَرَّةً فَلْيَرَاغِبْهَا ثُمَّ لِيَمْسِكْهَا حَتَّى تَطْهَرَ ثُمَّ تَحِيضَ ثُمَّ تَطْهَرَ ثُمَّ إِنْ شَاءَ أَمْسَكَ بِعَدْوٍ وَإِنْ شَاءَ طَلَّقَ قَبْلَ أَنْ يَمْسَ قَبْلَكَ الْعِدَّةَ الَّتِي أَمَرَ اللَّهُ أَنْ تُطَلَّقَ لَهَا النِّسَاءُ، رواه البخاري من حديث عبدالله بن عمر، كتاب الطلاق، رقم الحديث (٤٩٥٣)، صحيح البخاري: ٢٠١١/٥. و: رواه مسلم من حديث

ويفصلُ القول في أركانها فيقول: (وأركانها زوج ومحل وصيغة)^(١)، ثم يشرع ببيان شرط الزوج الذي يجوز له الرجعة فيقول: (وشرط الزوج أهلية النكاح في الجملة، فتجوز من السكران والمحرّم، ولا تجوز من الصبيّ والمجنون)^(٢)، ويأتي بيان شرط الركن الثاني والثالث من أركان الرجعة.

واتبع منهجه هذا في سائر أبواب الكتاب وفصوله منها في: الطلاق والإيلاء والظهار والقدح واللعان^(٣)، إذ ذكر تعريفها والأصل فيها ثم بيّن أركانها وشروطها.

٢- يستعرض المسألة وفق المذهب الشافعي، وأحياناً يتطرق إلى آراء المذاهب الأخرى، مبيناً محلّ الإتفاق والإختلاف بين المذاهب، فمثلاً عندما يتطرق إلى طلاق المكره يقول: (فلا يقع طلاق المكره بشروطه، وقد اتفقت الأئمة عليه إلا أبا حنيفة -رضي الله عنهم- فقال: يقع طلاقه لوجود اللفظ المعتبر من أهله في محله)^(٤).

٤- قد يعرض الآراء المختلفة في المسألة مع ذكر أدلتهم ويردّ على مخالفيه، وذلك كما في مسألة نكاح المتعة، حيث يبدأ بسرد تأريخي لنكاح المتعة، وبعدها ذكر الأدلة المتفقة على حرمتها من القرآن والسنة، ثم يردّ على استدلال مخالفيه لنكاح المتعة فيقول: (وما يقال من مخالفة ابن عباس رضي الله عنهما، كان في أول الأمر، ولما ثبت عنده تحريمها بقول الإمام علي رضي الله عنه^(٥) تندّم)^(٦).

ويقول في موضع آخر: (واستدلال المخالف على حلّ المتعة بقوله تعالى: ﴿فَمَا

عبدالله بن عمر، باب تحريم طلاق الحائض بغير رضاها وأنه لو خالف وقع الطلاق ويؤمر برجعته، رقم الحديث (١٤٧١)، صحيح مسلم: ١٠٩٣/٢. و: الأنوار القدسية: ص ١٢٠.

1- الأنوار القدسية: ص ١٢٠.

2- المرجع السابق: ص ١٢٠.

3- المرجع نفسه: ص ٦٩ و ١٢٢ و ١٢٣ و ١٢٦.

4- المرجع نفسه: ص ٧٠.

5- المراد به ما رواه البيهقي في سننه أن علياً رضي الله عنه قال لابن عباس رضي الله عنهما: إنك امرؤ تائه إن النبي (ﷺ) نهى عن نكاح المتعة وعن لحوم الحمر الأهلية زمن خبير قال سفيان يعني أنه نهى عن لحوم الحمر الأهلية زمن خبير لا يعني نكاح المتعة قال الشيخ رحمه الله وهذا الذي قاله سفيان محتمل فلولا معرفة علي بن أبي طالب رضي الله عنه بنسخ نكاح المتعة وإن التهي عنه كان البتة بعد الرخصة لما أنكره علي ابن عباس رضي الله عنهما والله أعلم، ينظر: سنن البيهقي الكبرى: ٢٠٢/٧.

6- ينظر: الأنوار القدسية: ص ١٠. و: مغني المحتاج: ١٤٢/٢.

اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ^(١) مؤكداً لها بقراءة بعضهم -إلى أجل مسمى- لايفيده حلها، لأن معنى الاستمتاع وهو التلذذ موجود في النكاح كله موقناً أو لا، والأجور بمعنى المهور لأنها بدل الابضاع كما جاء معناها في قوله تعالى: ﴿وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلاً أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فَمِنْ مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ فِتْيَانِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَيْمَانِكُمْ بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ فَانْكِحُوهُنَّ بِإِذْنِ أَهْلِهِنَّ وَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ مُحْصَنَاتٍ غَيْرَ مُسَافِحَاتٍ وَلَا مُتَّخِذَاتِ أَخْدَانٍ^(٢)، وفي قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ اللَّاتِي آتَيْتَ أُجُورَهُنَّ وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ^(٣)، وفي قوله تعالى: ﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ^(٤)، مع العلم أن النساء المتمتع بهن لم يسمين أزواجا لا في ذلك الزمان ولا الآن، وأما قراءة ((إلى أجل مسمى)) فلا تأثير لها في الموضوع لأنها من القراءات الشاذة ولا تبنى الأحكام عليها، ولو تنازلنا لاعتبارها فهي محمولة على تحديد آجال المهور المؤجلة^(٥).

ويسلك النهج نفسه في إثبات وقوع الطلاق الثلاث بلفظ واحد سواء كان بثلاث جمل نحو أنت طالق أنت طالق أنت طالق، أو في جملة واحدة كرر فيها الخبر نحو أنت طالق طالق طالق، أو بجملة واحدة نحو أنت طالق ثلاثا، فيسرد أدلته التي يستند عليها، ويرد على أدلة مخالفه^(٦).

٥- في الغالب يرجع آراء الشافعي وفقهائه على غيره وذلك لثقلته بقوة أدلتهم، وإن كان في بعض الحالات يميل إلى آراء أخرى، فمثلا يقول بخصوص نكاح الصغيرة بعد عرض رأي فقهاء الشافعية: (فالموافق لمصلحة المسلمين أن لا يجري العقد في حال صغر الزوجين، وإن كانا معصومين أو أحدهما لنذرة الكفاءة بين آبائهما والصبر إلى بلوغهما وأخذ الإجازة الصريحة)^(٧) ففي هذه المسألة يميل المدرس إلى منع نكاح الصغيرة، وهذا ترجيح ضمني مبني على المصلحة العامة للمسلمين.

1- سورة النساء: الآية ٢٤.

2- سورة النساء: الآية ٢٥.

3- سورة الأحزاب: الآية ٥٠.

4- سورة الممتحنة: الآية ١٠.

5- الأنوار القدسية: ص ١٢.

6- المرجع السابق: ص ٨٧-١١٢.

7- المرجع السابق: ص ٢٣.

٦- يُجَمَّلُ القول في بعض المسائل المهمة، ويفصّل في غيرها، وذلك كما في مسألة تداخل العدتين^(١) والحضانة^(٢) وتفويض الطلاق^(٣)، والطف بالطلاق^(٤)، حيث أجمل القول في الثلاثة الأولى وفصّل في الأخير.

٧- في أكثرية مسائل الكتاب يحاول أن يبتعد عن الخلافات الموجودة في مذهبه، ويُدوّن ما يراه راجحاً بنظره، وقد يتحدث عن بعض الخلافات التي يراها ضرورية، كما في مسألة فسق الشاهدين على عقد النكاح، حيث يقول: (ومما ينبغي أن يُعلم أن للإمام الشافعي قولاً بشهادة الشهود الفسقة كما أن له قولاً بولاية الفاسق، واختار هذا القول جم غفير من علماء مذهبه الذين يجوز تقليدهم.....)^(٥).

٨- عندما ينقل كلاماً أو قولاً لأحد الفقهاء، يكتب في نهاية الفقرة (انتهى) وذلك لتمييز كلامه من كلام غيره^(٦).

٩- قد يذكر النص ولا ينسبه إلى قائله، فمثلاً يقول في فصل الكفاءة: وتحقق رعايتها بخمسة أشياء مجموعة في بيت:

نسبٌ ودينٌ، حرفة، حرية
فقد العيوب، وفي اليسار تردد^(٧)

وأحياناً يأتي بذكر لقب أو كنية أحد من العلماء دون ذكر التفاصيل عنه فيكتفي بالقول: قال النووي^(٨)، أو قال الكوثري^(٩)، وأحياناً يكتفي بذكر المصدر فقط، فيقول:

1- ينظر: الأنوار القدسية: ص ١٢٩.

2- ينظر: المرجع نفسه: ص ١٣٤.

3- انتهج منهج علماء السلف في ذكره مسألة تفويض الطلاق، حيث تحدث عنها مختصراً على شكل متن واضح، تحدث عن المسألة كل ما يتعلق بها في خمسة أسطر فقط. ينظر: المرجع نفسه: ص ٧٧.

4- ينظر: المرجع نفسه: ص ١١٤-١٢٠.

5- المرجع نفسه: ص ٧.

6- ينظر: المرجع نفسه: ص ٤، ص ١٠، ص ١١، ص ٢٥، ص ٢٩، ص ٦٢، ص ١٠٥.

7- ينظر: الأنوار القدسية في الأحوال الشخصية.

8- ينظر: المرجع نفسه: ص ١٠٤.

9- ينظر: المرجع السابق: ص ١٠٥.

وفي بداية المجتهد^(١)، أو قال صاحب أضواء البيان^(٢)، وأحياناً بذكر الإثنين، فيقول: وفي المغني للخطيب^(٣)، أو قال الحافظ ابن حجر العسقلاني في فتح الباري^(٤)، أو قال الغزالي في الوسيط^(٥)، وأحياناً يذكر المصدر والموضوع الذي نقل منه، فيقول: في الفتاوى الكبرى في باب الخلع^(٦)، وفي كل ماسبق لا يشير إلى جزء ورقم الصفحة للمصدر الذي اعتمد عليه.

1- ينظر: الأنوار القدسية في الأحوال الشخصية: ص ٣٦.

2- ينظر: المرجع نفسه : ص ١٠٢.

3- ينظر: المرجع السابق: ص ٣١.

4- ينظر: المرجع السابق: ص ١٠، ص ١٠٢.

5- ينظر: المرجع السابق: ص ٢٥.

6- ينظر: المرجع السابق: ص ٦٢.

المطلب الرابع

ملاحظات حول

كتاب الأنوار القدسية في الأحوال الشخصية

١- جعل الشيخ المدرّس الأنوار القدسية في الأحوال الشخصية عنواناً لكتابه، والمتمعن في هذا العنوان يخطر بباله أن المؤلف قد تحدث عن كل ما يتعلق بالأحوال الشخصية، والحقيقة عكس ذلك، حيث أقتصّر الشيخ المدرّس بالدرجة الأولى على النكاح والطلاق، وعدّهما من الأحوال الشخصية فقط، في حين أن القواعد التي تنظم علاقات الإنسان بأسرته والمجتمع بدءاً من كونه جنيناً في بطن أمه إلى حين وفاته تسمى بالأحوال الشخصية، فهي تشمل الزواج والطلاق والنفقة والحضانة والنسب والوصية والميراث.

ومصطلح الأحوال الشخصية مصطلح حديث مأخوذ من الفقه الغربي، ودخيل على الفقه الإسلامي إذ إنَّ الفقهاء المسلمين لم يعرفوا في كتبهم الفقهية مصطلح الأحوال الشخصية، وأنما يعرفون عبارة (المناكحات) التي تضم أكثرية المسائل المتعلقة بالأحوال الشخصية^(١).

ثم إنَّ بعض الفقهاء المعاصرين ذهبوا أبعد من ذلك فقالوا: إنَّ مصطلح الأحوال الشخصية تشمل أحكام الأهلية والولاية والوصاية على الصغير والنكاح والطلاق والنسب والرضاع والنفقة والوصية والميراث^(٢).

فالشيخ المدرّس لم يجعل للنسب والوصية والميراث نصيباً من كتابه ليطابق العنوان المحتوى، حيث حظي النكاح والطلاق باهتمام كبير في كتابه، والنفقة والحضانة باهتمام يسير، وليس للنسب والوصية والميراث حظ منه.

٢- عدم الدقة في نقل الأحاديث النبوية: المتتبع لهذا الكتاب بدقّة يرى أن المدرّس كان دقيقاً في نقل الآيات القرآنية، ولكن بعد مقارنتي لعدد كثير من الأحاديث النبوية اتضح لي أنّه لم يكن دقيقاً في نقل الأحاديث النبوية، بحيث يختلف نص الحديث في كتابه والمصدر الذي اعتمد عليه لفظاً لا معنى، ولناخذ مجموعة من الأمثلة:

1- ينظر: المرشد الى إقامة الدعوى الشريعة وتطبيقاتها العملية: ص ٧.

2- الفقه الإسلامي وأدلته: الدكتور وهبة الزحيلي، دار الفكر، دمشق- سورية، الطبعة الرابعة المعدلة،

١٤١٨هـ-١٩٩٧م/٩: ٦٤٨٧.

أ- في معرض حديثه عن مشروعية الطلاق، استشهد بحديث (ليس بشيء من الحلال أبغض إلى الله تعالى من الطلاق، ويشير إلى المصدر الذي هو أبو داود بإسناد صحيح^(١))، وبعد مقارنة ما ذكره من لفظ الحديث وسنن أبي داود نرى أن نص الحديث بهذا اللفظ غير موجود في سنن أبي داود وإنما رواه بهذا المعنى، ونص الحديث كما رواه أبو داود في سننه هو: ((عن مُحَارِبٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ) مَا أَحَلَّ اللَّهُ شَيْئًا أَبْغَضَ إِلَيْهِ مِنَ الطَّلَاقِ))^(٢).

ب- في معرض بيانه للطلاق السني والطلاق البدعي، يذكر حديثاً يرويه أحمد ومسلم والنسائي وهو: ((كان ابن عمر إذا سُئِلَ عن ذلك قال لأحدهم إما أن تُطْلَقَ امرأتك مرة أو مرتين فإن رسول الله ﷺ أمرني بهن، أو إن كنت طلقت ثلاثاً فقد حرمت عليك حتى تنكح زوجاً غيرك وعصيت ريك فيما أمرك به من طلاق امرأتك))^(٣)، وبعد مقارنة ما ذكره من لفظ الحديث مع صحيح مسلم وسنن النسائي الكبرى ومسنند أحمد بن حنبل نرى أن أحداً من الراوة لم يرو الحديث بهذا اللفظ، وإنما رواه مسلم وأحمد بلفظ: ((وكان عبد الله إذا سُئِلَ عن ذلك قال لأحدهم أما أنت طلقت امرأتك مرة أو مرتين فإن رسول الله ﷺ أمرني بهذا وإن كنت طلقتها ثلاثاً فقد حرمت عليك حتى تنكح زوجاً غيرك وعصيت الله فيما أمرك من طلاق امرأتك))^(٤)، وفي سنن النسائي يختلف الحديث تماماً عن سابقه ((كان ابن عمر إذا سأل عن الرجل طلق امرأته وهي حائض فيقول أما إن طلقها واحدة أو اثنتين فإن رسول الله ﷺ أمره أن يراجعها ثم يمسكها حتى تحيض حيضة أخرى ثم تطهر ثم يطلقها قبل أن يمسها وإما أن يطلقها ثلاثاً فقد عصيت الله فيما أمرك به من طلاق امرأتك))^(٥).

ج- في معرض حديثه عن مشروعية الرجعة، استشهد بما قاله الرسول ﷺ لعمر بن الخطاب حينما طلق ابنه عبد الله زوجته أمنة: (مره فليراجعها حتى تطهر ثم تحيض ثم تطهر)^(٦)، ولم يشير إلى مصدر الحديث، وبعد الرجوع إلى الحادثة نفسها في كتب الحديث، يتبين لنا أن أحداً من الراوة لم يرو الحديث بهذا اللفظ، وإنما رواه البخاري

1- الأنوار القدسية في الأحوال الشخصية: ص ٦٩.

2- سنن أبي داود: باب في كراهية الطلاق، رقم الحديث ٢١٧٧: ٢/٢٥٤.

3- الأنوار القدسية: ص ٨٦.

4- ينظر: صحيح مسلم: باب تحريم طلاق الحائض بغير رضاها وأنه لو خالف وقع الطلاق ويؤمر برجعها، رقم الحديث ١٤٧١: ١٠٩٣/٢، و: مسند أحمد بن حنبل: رقم الحديث ٦٠٦١: ٢/١٢٤.

5- ينظر: سنن النسائي الكبرى: باب الرجعة، رقم الحديث ٥٧٥٢: ٢/٤٠٢.

6- الأنوار القدسية: ص ١٢١.

ومسلم بلفظ ((عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ وَهِيَ حَائِضٌ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ))
فَسَأَلَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَرَّةً
فَلْيَرْجِعْهَا ثُمَّ لِيَتْرُكْهَا حَتَّى تَطْهَرَ ثُمَّ تَحِيضَ ثُمَّ تَطْهَرَ ثُمَّ إِنْ شَاءَ أَمْسَكَ بَعْدَ وَإِنْ شَاءَ
طَلَّقَ قَبْلَ أَنْ يَمْسَ فَتِلْكَ الْعِدَّةُ الَّتِي أَمَرَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَنْ يُطَلَّقَ لَهَا النِّسَاءُ^(١).

ونكتفي بهذه الأمثلة الثلاثة، حيث نرى أنه لم يكن دقيقاً في نقل الأحاديث النبوية،
وأظن أن السبب في ذلك يرجع إلى عدم رجوعه إلى المصادر، وإنما كتب الأحاديث عن ظهر
قلب وهذا لكبر سنّه وشيخوخته، ولابد لمن يريد نشر مؤلفاته أن يرعى ذلك قبل الإقدام
على هذا العمل.

٣- عدم تخريج الكثير من الأحاديث النبوية وبيان درجة صحتها، حيث نرى أنه خرّج
الآيات وذلك بكتابة رقم السورة والآية، أما الأحاديث فلم يخرجها ولا بين درجة صحة
الحديث، بل يكتفي في بعضها بذكر رواه ودرجته^(٢)، وأحياناً بذكر الرواية دون
الدرجة^(٣)، وأحياناً أخرى بذكر المصدر الذي جاء فيه الحديث فقط^(٤)، ولا يشير إلى أي
شيء في البعض الآخر^(٥).

٤- مع أن الكتاب فقه غير مقارن، إلا أنه كان من الأولى أن يذكر الشيخ المدرس في بعض
المسائل الضرورية آراء المذاهب الفقهية الأخرى المخالفة للشافعي، ويرجحها إن كان
الحق ظاهراً مع غيره، وذلك كمسألة نكاح التحليل ونكاح الصغيرة وغيرهما...

٥- تبويب وتقسيمه للمادة غير واقعي، فهو يضع العناوين لأغلب الموضوعات، ويهمل
موضوعات أخرى الذي لاتقل أهمية من غيرها، فمثلاً لا يضع العنوان للأنكحة المحرمة
والمكروهة، وشروط الولي، وطلاق المكره، بينما يضع العنوان لموضوعات مثل:
الوليمة واختلاع الأجنبي والوكالة في الخلع.

1- ينظر: صحيح البخاري: كتاب الطلاق، رقم الحديث ٤٩٥٣: ٢٠١١/٥. و: صحيح مسلم: باب تخريم
طلاق الحائض بغير رضاها وأنه لو خالف وقع الطلاق ويؤمر برجعيتها، رقم الحديث ١٤٧١: ١٠٩٣/٢.

2- ينظر: الأنوار القدسية: ص ٥، ٣٢، و ٣٤.

3- ينظر: المرجع السابق: ص ٨، و ٣٤، و ٥٧.

4- ينظر: المرجع نفسه: ص ٦.

5- ينظر: المرجع نفسه: ص ٣، و ٧، و ١٤، و ٣٣، و ٣٥، و ٤٨، و ٥١، و ٧٠.

المبحث الرابع

جهود الشيخ المدرّس في رسائله الفقهية

ويتضمن ثلاثة مطالب:

- المطلب الأول: رسالة كشف الغامض من أحكام الحائض
- المطلب الثاني: رسالة اللمعة في أحكام الجمعة
- المطلب الثالث: رسالة في بيان صلاة التراويح وعدد ركعاتها

المطلب الأول

رسالة كشف الغامض في أحكام الحائض

التعريف بها وخطتها ومصادرها ومنهجها الفقهي

أولاً: التعريف بها وخطتها

هذه الرسالة تتعلق ببيان أحكام الحائض وما يتعلق بها، فهي تبين مسائل وأحكام تتعلق بالمرأة الحائض والنفساء، ولأن أحكام الحيض كثيرة في الفقه الإسلامي، فأراد الشيخ المدرس -رحمه الله- بيان أحكام الحائض بشكل مفصل، وتعتبر هذه الرسالة من باكورة مؤلفاته الفقهية، حيث ألفها في ناحية بياره وكان عمره إحدى وثلاثين سنة. وكتبت الرسالة بلغة فقهية رصينة مفهومة واضحة جلية لا تعقيد فيها ولا غموض، وهذا دليل على أنه كتبها لطلبة العلم وأهله، حيث عبّر عن ذلك بقوله: (والله أسأل النفع بها ولأخواني الطالبين)^(١).

فرغ المدرس من كتابة هذه الرسالة في السادس عشر من شهر ذي الحجة سنة الفرب وثلثمائة وثمان وأربعين للهجرة (١٢٤٨هـ)^(٢)، وذلك بعد خمس سنوات من أخذه الإجازة العلمية، والرسالة مطبوعة ضمن الجزء الأول من كتابه جواهر الفتاوى وتقع في ست عشرة صفحة من الحجم المتوسط^(٣).

وبما أنه ذكر الأمور المتعلقة بالحائض كلها، فكان من الضروري أن يشير إلى أحكام الإستحاضة، وما الفرق بينهما، وكيفية أداء الصلاة للمرأة المستحاضة، حيث إن الكثير من النساء يخلطن بين الحيض والاستحاضة ولا يفرقن بينهما، وخاصة في ذلك العصر.

ولم يسلك المدرس منهج البحث العلمي الحديث في هذه الرسالة من تبويب المادة العلمية التي يتناولها، كما يسلكه الباحثون، بل اتبع طريقة السرد المباشر من دون تبويب، وجعل الرسالة مقسمة إلى مقدمة وخاتمة وفائدة، وأخذت المقدمة حيزاً كبيراً من الرسالة، فبعد تعريف الحيض لغة وإصطلاحاً، تحدث عن أحكام المرأة الحائض وقسم

1- جواهر الفتاوى: ٥٥/١.

2- المرجع السابق: ٧١/١.

3- المرجع نفسه: ٥٥/١-٧١.

المرأة إلى سبعة أقسام، وتحدث عن كل قسم بالتفصيل.
وتحدث في الخاتمة عن النفاس وأحكامه، وما يحرم عليها، ونقل في الفائدة عبارة الإرشاد وشرحه لابن حجر الهيتمي في حكم امرأة رأت الدم في سنّ الحيض، وكانت مدة الدم أقل من يوم وليلة.
واختتم المدرس رسالته بقوله: (وهذا آخر ما جمعناه وجعلناه رسالة غرة في جباه الرسائل بتلقاها بالقبول أرباب الفضائل وصلى الله على سيد الأواخر والأوائل محمد الآتي بخير الدلائل)^(١).

ثانياً: مصادرها

- اعتمد الشيخ المدرس في كتابة هذه الرسالة على عمدة كتب الفقه الشافعي، وأشار إلى ذلك بقوله: (فهذه رسالة في أحكام الحائض التي معرفتها من الفرائض جمعتها من عبارات الكتب المعتمدة)^(٢)، فبعد التتبع والتدقيق تبين لي أنه اعتمد في كتابته لهذه الرسالة على المذهب الشافعي فقط، وذلك بالاستفادة من المصادر الفقهية الآتية:
- ١- المجموع: لأبي زكريا يحيى بن شرف النووي (ت/٦٧٦هـ)^(٣).
 - ٢- منهاج الطالبين وعمدة المفتين: لأبي زكريا يحيى بن شرف النووي (ت/٦٧٦هـ)^(٤).
 - ٣- فتح الوهاب بشرح منهج الطلاب: لأبي يحيى زكريا بن محمد بن أحمد بن زكريا الأنصاري (ت/٩٢٦هـ)^(٥).
 - ٤- الفتاوى الكبرى الفقهية: لابن حجر الهيتمي (ت/٩٧٤هـ)^(٦).
 - ٥- مغني المحتاج إلى معرفة معاني ألفاظ المنهاج: للخطيب الشربيني (ت/٩٧٧هـ)^(٧).

- ١- جواهر الفتاوى: ٧١/١.
- ٢- المصدر السابق: ٥٥/١.
- ٣- ينظر: المجموع: ٣٥٢/٢ وما بعدها، و: جواهر الفتاوى: ٦٦/١.
- ٤- منهاج الطالبين وعمدة المفتين: أبو زكريا يحيى بن شرف النووي، دار المعرفة، بيروت- لبنان: ٨، و: جواهر الفتاوى: ٥٧/١.
- ٥- ينظر: فتح الوهاب بشرح منهج الطلاب: أبو يحيى زكريا بن محمد بن أحمد بن زكريا الأنصاري، دار الكتب العلمية، بيروت- لبنان، الطبعة الأولى، ١٤١٨هـ: ٤٩/١، ٥٢/١، ٥٣/١، و: جواهر الفتاوى: ٥٥/١، ٦١/١، ٧٠/١.
- ٦- ينظر: الفتاوى الكبرى الفقهية: ابن حجر الهيتمي، دار الفكر: ٩٤/١، و: جواهر الفتاوى: ٥٧/١.
- ٧- ينظر: مغني المحتاج إلى معرفة معاني ألفاظ المنهاج: ١١٣/١، و: جواهر الفتاوى: ٦٢/١.

- ٦- نهاية المحتاج إلى شرح المنهاج: لشمس الدين محمد بن أبي العباس أحمد بن حمزة بن شهاب الدين الرملي الشهير بالشافعي الصغير (ت/١٠٠٤هـ)^(١).
- ٧- غاية البيان شرح زيد ابن رسلان: لمحمد بن أحمد الرملي الأنصاري (ت/١٠٠٤هـ)^(٢).
- ٨- حواشي الشيرازي على تحفة المحتاج بشرح المنهاج: لعبد الحميد الشرواني (ت/١٠٠٩هـ)^(٣).
- ٩- حاشية الشيخ سليمان الجمل على شرح المنهج: لسليمان الجمل (ت/١٢٠٤هـ)^(٤).
- ١٠- حاشية إعانة الطالبين على حل ألفاظ فتح المعين لشرح قرة العين بمهمات الدين: لأبي بكر بن السيد محمد شطا الدمياطي^(٥).

ثالثاً: منهج المؤلف الفقهي

لم ينتهج الشيخ المدرّس منهجاً فقهياً خاصاً به في كتابة هذه الرسالة، وإنما جمّع العبارات والنصوص المتعلقة بأحكام الحائض من الكتب الفقهية الموجودة مع تغيير يسير في العبارات وصياغتها بإسلوبه وعبارته من دون أن يحدث تغييراً في النص، وإلى ذلك أشار بقوله: (فهذه رسالة في أحكام الحائض التي معرفتها من الفرائض جمعتها من عبارات الكتب المعتمدة بتغيير يسير ودققت في النقل حسب التسهيل والتيسير)^(٦)، حيث قام بجمع عبارات النووي^(٧) والقاضي زكريا الأنصاري والخطيب الشربيني وابن حجر

- 1- ينظر: نهاية المحتاج إلى شرح المنهاج: ٣٢٢/١ وما بعدها، ٣٤١/١ وما بعدها، ٣٥٧/١، و: جواهر الفتاوى: ٥٥/١، ٦٢/١، ٧٠/١.
- 2- ينظر: غاية البيان شرح زيد ابن رسلان: ٦٨ وما بعدها، و: جواهر الفتاوى: ٥٥/١، ٥٩/١.
- 3- ينظر: حواشي الشيرازي على تحفة المحتاج بشرح المنهاج: ٤٠١/١، ٤٠٤/١، و: جواهر الفتاوى: ٦٠/١، ٦٢/١.
- 4- ينظر: حاشية الشيخ سليمان الجمل على شرح المنهج: ٢٤٦/١، و: جواهر الفتاوى: ٦٠/١.
- 5- ينظر: حاشية إعانة الطالبين على حل ألفاظ فتح المعين لشرح قرة العين بمهمات الدين: أبي بكر ابن السيد محمد شطا الدمياطي، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت - لبنان: ٧٢/١ وما بعدها، و: جواهر الفتاوى: ٥٥/١، ٥٦/١.
- 6- ينظر: جواهر الفتاوى: ٥٥/١.
- 7- النووي: هو الشيخ محيي الدين أبو زكريا يحيى بن شرف النووي كان محرراً للمذهب الشافعي، ولد بنوى سنة ٦٢١هـ، ونوى قرية في ضواحي دمشق، ثم قدم إلى دمشق واستمر في تحصيل العلم إلى أن

(جهود الشيخ عبد الكريم المدرس الفقيهية) عبد الله سعيد ويسي الكرنتسي

الهيتمي والرملّي وغيرهم وصاغ تلك العبارات بأسلوبه، وكان دقيقاً في نقل نصوصهم متمسكا بالأمانة العلمية.

واستدلّ بالقرآن الكريم وبخبر الصحيحين في بيان حكم الحيض وعدم مباشرتها، فبعد بيان معنى الحيض لغة واصطلاحاً وما يحرم عليها، شرع في بيان أحكام المرأة الحائض، فقسمها إلى سبعة أقسام:

القسم الأول: المبتدأة المميزة فوضّح أنّ دمها القوي حيض والضعيف إستحاضة بشرط أنّ لا ينقص القوي عن أقل قدر الحيض ولا يجاوز أكثره ولا يجاوز الضعيف لو استمرعن أقل طهر بين الحيضتين على الولاء^(١).

القسم الثاني: المبتدئة اللامميّزة وذلك بأن رأت الدّم بصفة واحدة أو بأكثر لكنها فقدت شرط تمييز فحيضها من كل شهر يوم وليلة^(٢).

القسم الثالث: المعتادة المميزة وذلك بأن رأتها مختلفاً ولم يكن القويّ أقل من يوم وليلة ولا أكثر من خمسة عشر يوماً، ولم يكن الضعيف أقل من خمسة عشر يوماً فيحكم لها بتمييز لا عادة لأنّ التمييز أقوى منها إن لم يتخلل الطهر بينهما^(٣).

القسم الرابع: المعتادة اللامميّزة الذاكرة للقدر والوقت فتردّ اليهما قدراً ووقتاً^(٤).

القسم الخامس: المعتادة المتحيرة في أمرها وذلك بأنّها نسيت قدر الحيض ووقتها ولم تتعلّم بأنّها حاضت أول الشهر أو وسطه أو آخره، فشَبَّهها بالطاهر في العبادة المفتقرة إلى النية، فتصلي الفرائض ولزم عليها أن تغتسل لكل فرض في وقته لاحتمال الانقطاع ولا قضاء عليها^(٥).

أما القسم السادس والسابع فهي المعتادة الحافظة لأحد الأمرين من القدر والوقت والناسية لإحدهما أعطى التفصيل لها^(٦).

صار من أبرز العلماء، له مصنفات كثيرة أشهرها: منهاج الطالبين، وروضة الطالبين، توفي سنة ٦٧٦هـ وله من العمر خمس وأربعون سنة.

ينظر: طبقات الشافعية الكبرى للسبكي: ٢٩٥/٨، و: الأعلام للزركلي: ١٨٤/٦.

1- ينظر: جواهر الفتاوى: ٥٧/١.

2- ينظر: المرجع السابق: ٥٩/١.

3- ينظر: المرجع نفسه: ٥٩/١.

4- ينظر: المرجع نفسه: ٦٠/١.

5- ينظر: المرجع نفسه: ٦٢/١.

6- ينظر: المرجع نفسه: ٦٩/١.

(جهود الشيخ عبد الكريم المدرس الفقهية) عبدالله سعيد ويسي الكرتكي

وأتى بأمثلة توضيحية لكل نوع من الأنواع السبعة المذكورة، وسلك النهج نفسه في بيان النفاس وما يتعلق به من أحكام.

٢- عندما ينقل نصاً من غيره، أحياناً يكتفي بذكر اسم صاحبه فقط^(١)، وأحياناً يذكر المصدر مع اسم صاحبه^(٢)، ويكتب في نهاية النص المنقول - انتهى - لتمييز كلامه من غيره، ولا يشير إلى جزء ورقم الصفحة للمصدر الذي اعتمد عليه.

•

1- ينظر: جواهر الفتاوى: ٥٧/١، ٦١/١، ٦٣/١.

2- ينظر: المرجع السابق: ٦١/١، ٦٦/١، ٧٠/١.

المطلب الثاني

رسالة الجمعة في أحكام الجمعة

التعريف بها وخطتها ومصادرها ومنهجها الفقهي

أولاً: التعريف بها وخطتها

الجمعة في أحكام الجمعة إحدى رسائل الشيخ المدرّس الفقهية، والتي يوضح من خلالها كل مايتعلق بالجمعة من أحكام، وتقع الرسالة في سبع عشرة صفحة من الحجم المتوسط، وكتبت الرسالة بلغة فقهية مفهومة واضحة.

ونظراً لأهمية صلاة الجمعة وبيان أحكامها ومايتعلق بها، قصد الشيخ المدرّس كتابة هذه الرسالة وأشار إلى ذلك بقوله: (فلما كانت صلاة الجمعة من مهمات شعائر الدين جامعة لدقائق الأسرار والحكم البالغة للمسلمين قصدتُ كتابة كراسة فيها تكون تبصرة للمتبحرين وتذكرة للمتذكرين)^(١).

ولم يذكر الشيخ المدرّس تأريخ كتابة الرسالة أو الفراغ منها، وإنما اكتفى بنسبة الرسالة إلى نفسه وذلك بقوله: (وأنا المؤلف لهذه الكراسة اللطيفة المدرّس في بيارة عبدالكريم)^(٢) إشارة إلى أنه ألفها حينما كان ساكناً في ناحية بياره، والرسالة مطبوعة ضمن الجزء الأول من كتابه جواهر الفتاوى^(٣).

وأوضح الشيخ المدرّس خطة رسالته بقوله: (ورتّبْتُها على مقدمة ومقصد وخاتمة)^(٤)، تكلم في المقدمة عن بيان أهمية الجمعة ومشروعيتها وكيفية إقامة أول جمعة في الإسلام، وجاء المقصد في بيان شرائط وجوب الجمعة وصحتها وأركان الخطبتين وما يتعلق بهما، وجاءت الخاتمة موضحة أنواع الخطب وسنّها مع بيان سنن يوم الجمعة وما يستحب فيه.

1- جواهر الفتاوى: ١/ ١٣٦.

2- المرجع السابق: ١٥٢/١.

3- المرجع نفسه: ١٣٦/١ - ١٥٢.

4- المرجع نفسه: ١٣٦/١.

ثانياً : مصادرها

اعتمد الشيخ المدرس على مجموعة كتب فقهية في الفقه الشافعي، وذكر ذلك بقوله :
(ناقلاً مباحثها من الكتب المعتمدة في الفقه الشافعي المنسوب إلى الإمام الهمام سيّدنا
محمد بن إدريس الشافعي)^(١)، ولم يغفل عن الاعتماد على كتب ومصادر المذاهب الفقهية
الأخرى إذا دعت إليها الحاجة، ويمكن أن نوجز المصادر التي اعتمد عليها الشيخ المدرس
في كتابة رسالته بما يلي:

- ١- مواهب الجليل لشرح مختصر خليل: لمحمد بن عبد الرحمن المغربي
المالكي (ت/٩٥٤هـ)^(٢).
- ٢- الفتاوى الفقهية الكبرى: شهاب الدين أبي العباس أحمد بن محمد بن علي بن حجر
الهيتمي (ت/٩٧٤هـ)^(٣).
- ٣- تحفة المحتاج بشرح المنهاج: لشهاب الدين أبي العباس أحمد بن محمد بن علي بن
حجر الهيتمي (ت/٩٧٤هـ)^(٤).
- ٤- مغني المحتاج إلى معرفة معاني ألفاظ المنهاج: للخطيب الشربيني (ت/٩٧٧هـ)^(٥).
- ٥- حاشية ابن قاسم العبادي على تحفة المحتاج بشرح المنهاج: للشيخ أحمد بن قاسم
العبادي (ت/٩٩٤هـ)^(٦).
- ٦- نهاية المحتاج إلى شرح المنهاج: لشمس الدين محمد بن أبي العباس أحمد بن حمزة
بن شهاب الدين الرملي الشهير بالشافعي الصغير (ت/١٠٠٤هـ)^(٧).

- 1- جواهر الفتاوى: ١/١٣٦.
- 2- ينظر: مواهب الجليل لشرح مختصر خليل: ٢/١٦٢، و: جواهر الفتاوى: ١/١٤٣.
- 3- ينظر: الفتاوى الكبرى الفقهية: ١/٢٣٣ وما بعدها، و: جواهر الفتاوى: ١/١٤٥.
- 4- ينظر: تحفة المحتاج بشرح المنهاج: ١/٣٢٩، ١/٣٣٦، ١/٢٤٣، و: جواهر الفتاوى: ١/١٣٦، ١/١٤٧،
١/١٤٩.
- 5- ينظر: مغني المحتاج إلى معرفة معاني ألفاظ المنهاج: ١/٢٨٢، و: جواهر الفتاوى: ١/١٤٥.
- 6- ينظر: حاشية ابن قاسم العبادي على تحفة المحتاج بشرح المنهاج: للشيخ أحمد بن قاسم العبادي،
ضبطه وصححه: الشيخ محمد عبد العزيز الخالدي، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، الطبعة الأولى،
١٤١٦هـ - ١٩٩٦م: ٣/٣١٦، و: جواهر الفتاوى: ١/١٤١ - ١/١٤٢.
- 7- ينظر: نهاية المحتاج إلى شرح المنهاج: ٢/٢١٥، و: جواهر الفتاوى: ١/١٤٩.

- ٧- حواشي الشرواني على تحفة المحتاج بشرح المنهاج: لعبد الحميد الشرواني (ت/١٠٠٩هـ)^(١).
- ٨- حاشية الشبراملسي على نهاية المحتاج: لأبي الضياء نور الدين علي بن علي الشبراملسي القاهري (ت/١٠٨٧هـ)^(٢).
- ٩- حاشية الشيخ سليمان الجمل على شرح المنهج (لزكريا الأنصاري): لسليمان الجمل (ت/١٢٠٤هـ)^(٣).
- ١٠- حاشية البجيرمي على شرح منهج الطلاب: سليمان بن عمر بن محمد البجيرمي^(٤).
- ١١- حاشية رد المختار على الدر المختار شرح تنوير الأبصار: لإبن عابدين (ت/١٢٥٢هـ)^(٥).
- ١٢- السراج الوهاج على متن المنهاج: للعلامة محمد الزهري الغمراوي^(٦).
- ١٣- حاشية إعانة الطالبين على حل ألفاظ فتح المعين لشرح قرة العين بمهمات الدين: لأبي بكر ابن السيد محمد شطا الدمياطي^(٧).
- ١٤- قرة العين بفتاوى علماء الحرمين: فتاوى العلامة الشيخ حسين ابراهيم المغربي وفتاوى العلامة الشيخ محمد صالح الرئيس^(٨).

- 1- ينظر: حواشي الشرواني على تحفة المحتاج بشرح المنهاج: ٤٣٦/٢، ٤٣٧/٢، ٤٤٤/٢، وجواهر الفتاوى: ١٤٤/١، ١٤٥/١، ١٥٠/١.
- 2- ينظر: حاشية الشبراملسي على نهاية المحتاج: أبو الضياء نور الدين علي بن علي الشبراملسي القاهري، شركة ومكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر، ١٣٥٧هـ - ١٩٣٨م: ٢٧٢/٢، ٢٨٠/٢، و: جواهر الفتاوى: ١٣٧/١، ١٣٨/١.
- 3- ينظر: حاشية الشيخ سليمان الجمل على شرح المنهج: ٢٠/٢، ٢٨/٢، و: جواهر الفتاوى: ١٤٣/١، ١٥٠/١.
- 4- ينظر: حاشية البجيرمي على شرح منهج الطلاب: ٣٦٧/١، و: جواهر الفتاوى: ١٣٩/١.
- 5- ينظر: حاشية رد المختار على الدر المختار شرح تنوير الأبصار: ١٤٥/٢، و: جواهر الفتاوى: ١٤٠/١.
- 6- ينظر: السراج الوهاج على متن المنهاج: العلامة محمد الزهري الغمراوي، دار المعرفة للطباعة والنشر، بيروت - لبنان: ص ٨٦، و: جواهر الفتاوى: ١٤٦/١.
- 7- ينظر: حاشية إعانة الطالبين على حل ألفاظ فتح المعين لشرح قرة العين بمهمات الدين: ٥٤/٢، و: جواهر الفتاوى: ١٤٢/١.
- 8- ينظر: قرة العين بفتاوى علماء الحرمين: أشرف على تصحيحه وضبط أصوله محمد بن علي بن حسين المالكي، المكتبة التجارية الكبرى، مصر، مطبعة مصطفى محمد، الطبعة الأولى ١٣٥٦هـ - ١٩٣٧م: ص ٦٩، و: جواهر الفتاوى: ١٤٥/١.

ثالثاً: منهج المؤلف الفقهي

١- الاستدلال بالنصوص :

يستدل على وجوب الجمعة بقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾^(١)، ويقول (عليه السلام): ((من ترك ثلاث جمع متتاليات من غير عذر طبع الله على قلبه))^(٢)، وكذلك بما روي عن عمر رضي الله عنه ((صلاة الجمعة ركعتان تمام غير قصر على لسان نبيكم (صلى الله عليه وسلم))^(٣) في بيان عدد ركعات صلاة الجمعة، وكذلك استدلاله بقول كعب بن مالك رضي الله عنه: ((أول من جمع بنا في المدينة أسعد بن زرارة قبل مقدم النبي (صلى الله عليه وسلم) المدينة في نقيع الخصمات وكنا أربعين))^(٤) في أن أول جمعة أقيمت بجهة المدينة كانت بأربعين.

٢- المقارنة بين آراء الفقهاء المختلفة في المسألة، مع عدم الترجيح والإشارة إلى الدليل، وذلك ما ذكره في مسألة عدد المصلين الذين تنعقد بهم صلاة الجمعة، وذكر بأن رأي الشافعي استقر على أن يكون العدد أربعين، وأتى بآراء الفقهاء وقال: (وهناك أقوال آخر للأئمة منها أنها تنعقد باثنين أي بإمام ومأموم كسائر الجماعات وهذا قول

١- سورة الجمعة: الآية ٩.

٢- لم يرد الحديث بهذا النص، وإنما ورد عن عبيدة بن سفيان الحضرمي بلفظ: (من ترك ثلاث جمع تهاونا بها طبع الله على قلبه) وكذلك رواه جابر بن عبدالله بلفظ: (من ترك الجمعة ثلاثاً من غير ضرورة طبع الله على قلبه)، وقال الحاكم: هذا الحديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه، ينظر: المستدرک: الحديث رقم (١٠٣٤، ١٠٨١، ٣٨١١، ٦٦٢٠): (٤١٥/١، ٤٣٠/١، ٥٣٠/٢، ٧٢٣/٣).

٣- حديث صحيح، أخرجه أحمد في مسنده، ينظر مسند أحمد بن حنبل: رقم الحديث ٢٥٧: ٣٧/١. وأخرجه النسائي، ينظر: سنن النسائي الكبرى: باب عدد صلاة الفطر وصلاة النحر، رقم الحديث ٤٩٠: ١٨٣/١. وأخرجه ابن ماجه، ينظر: سنن ابن ماجه: محمد بن يزيد أبو عبدالله القزويني، تحقيق: محمد فؤاد عبدالباقي، دار الفكر، بيروت- لبنان، باب تقصير الصلاة في السفر، رقم الحديث ١٠٦٤: ٣٣٨/١. وأخرجه ابن حبان في صحيحه، ينظر: صحيح ابن حبان بترتيب ابن بلبان: باب صلاة الجمعة، رقم الحديث ٢٧٨٣: ٢٢/٧. وأخرجه ابن خزيمة في صحيحه، ينظر: صحيح ابن خزيمة: أبو بكر محمد بن إسحاق بن خزيمة السلمي النيسابوري، تحقيق: د. محمد مصطفى الأعظمي، المكتب الإسلامي، بيروت- لبنان، ١٣٩٠هـ-١٩٧٠م: باب عدد ركعات صلاة العيدين، رقم الحديث ١٤٢٥: ٢٤٠/٢.

٤- أخرجه الحاكم في المستدرک، ينظر: المستدرک على الصحيحين: رقم الحديث ١٠٣٩: ٤١٧/١. وابن خزيمة في صحيحه، ينظر: صحيح ابن خزيمة، باب ذكر أول جمعة، رقم الحديث ١٧٢٤: ١١٢/٣. وابن ماجه في سننه، ينظر: سنن ابن ماجه، باب فرض الجمعة، رقم الحديث ١٠٨٢: ٣٤٣/١.

للشافعي كما في حاشية الجمل على فتح الوهاب^(١)، ومنها أنها تنعقد بإثنين مع الإمام وهذا عند أبي حنيفة وسفيان الثوري والليث، ومنها أنها تنعقد بثلاثة مع الإمام وهذا أيضاً قول أبي حنيفة رضي الله عنه^(٢)، ومنها أنها تنعقد بأربعة وهذا قول للشافعي أيضاً حكاه عنه صاحب التلخيص واختاره من أصحابه المزني كما في هامش حاشية الإعانة^(٣)، ومنها أنها تنعقد بإثنى عشر مع الإمام وهذا قول الإمام مالك أو بدون الإمام^(٤) وهذا أيضاً قول للشافعي كما في تعليقات صاحب الإعانة على حاشيتها^(٥) ^(٦).

٣- ذكر الآراء المختلفة في المذهب الواحد بدون دليل ولا ترجيح، وذلك ما ذكره في بيان أركان الخطبة من قراءة آية قصيرة أو جزء منها، فقال: (واعتمد الرملي الإكتفاء ببعض آية طال^(٧))، وخالفه الشيخ ابن حجر فاعتبر آية كاملة^(٨) ^(٩).

٤- عندما ينقل نصاً من غيره، أحياناً يذكر اسم صاحبه ولا يذكر المصدر^(١٠)، وأحياناً يذكر المصدر مع اسم صاحبه^(١١)، وأحياناً يذكر المصدر بدون ذكر اسم صاحبه^(١٢)، ويكتب في نهاية النص المنقول -انتهى- لتمييز كلامه من غيره، ولا يشير إلى جزء ورقم الصفحة للمصدر الذي اعتمد عليه.

- 1- وهو الرأي القديم للإمام الشافعي، ينظر: حاشية الشيخ سليمان الجمل على شرح المنهج: ٢٠/٢.
- 2- ينظر: البحر الرائق شرح كنز الدقائق: زين الدين ابن نجيم الحنفي، دار المعرفة، بيروت - لبنان، الطبعة الثانية: ١٦٢/٢.
- 3- ينظر: حاشية الدمياطي على إعانة الطالبين: ٥٧/٢.
- 4- ينظر: بلغة السالك لأقرب المسالك: أحمد الصاوي، ضبطه وصححه: محمد عبد السلام شاهين، دار الكتب العلمية، لبنان - بيروت، الطبعة الأولى، ١٤١٥هـ - ١٩٩٥م: ٣٢٨/١؛ و: مواهب الجليل لشرح مختصر خليل: ١٦٢/٢.
- 5- ينظر: حاشية الدمياطي على إعانة الطالبين: ٥٧/٢.
- 6- جواهر الفتاوى: ١٤٣/١.
- 7- ينظر: نهاية المحتاج إلى شرح المنهاج: ٣١٥/٢.
- 8- ينظر: تحفة المحتاج بشرح المنهاج: ٣٤٣/١.
- 9- جواهر الفتاوى: ١٤٩/١.
- 10- ينظر: المرجع السابق: ١٤٢/١، ١٤٣/١.
- 11- ينظر: المرجع السابق: ١٤٠/١، ١٤١/١.
- 12- ينظر: المرجع السابق: ١٣٧/١، ١٣٨/١، ١٤١/١، ١٤٣/١، ١٥٠/١.

المطلب الثالث

رسالة في بيان صلاة التراويح وعدد ركعاتها التعريف بها وخطتها ومصادرها ومنهجها الفقهي

أولاً: التعريف بها وخطتها

وهي رسالة صغيرة الحجم، تقع في ثلاث عشرة صفحة بقياس (١١×١٥) سنتمراً، في كل صفحة أربعة عشر سطراً، وكتبت الرسالة بلغة سهلة واضحة.

وكان هدفه من هذه الرسالة هو بيان وإثبات أنَّ صلاة التراويح في ليالي شهر رمضان المبارك عشرون ركعة، وهي سنة وتؤدي جماعة^(١)، ولم يذكر المدرّس تأريخ كتابته الرسالة أو الفراغ منها، وطبعت الرسالة في مطبعة الحوادث ببغداد سنة ١٩٩٠م، ضمن منشورات جمعية رابطة العلماء في العراق ووزعت مجاناً.

وتبدأ الرسالة بمقدمة في بيان أهمية الإجماع والإجتihad والإعتراف بهما، مستدلاً بمجموعة من الآيات والأحاديث، ثم يأتي ببيان أنَّ صلاة التراويح سنة ثابتة مستدلاً بأحاديث مروية عن الرسول (ﷺ) ويناقش الآراء التي تقول بأنَّه (ﷺ) صَلَّى ثمانية ركعات أو عشرين أو أكثر، وفي نهاية رسالته يصلُّ إلى أنَّ صلاة التراويح سنة ثابتة وتقام جماعة في عشرين ركعة مستدلاً بحديث ابن عباس، موضحاً ذلك وإن كان في سند الحديث ضعفاً فإنَّ إجماع عمر رضي الله عنه ومن معه من الصحابة عضد ذلك الضعف، ويشير إلى أنَّه لم يثبت أنَّ أحداً من كبار الصحابة المجتهدين أنكر على هذا الإجماع. ويختتم الرسالة بقوله: (هذا ما بيّناه للمسلمين الراشدين وفقهم الله تعالى وإيانا على التّين)^(٢).

ثانياً: مصادرها

١- موطأ الإمام مالك: للإمام مالك بن أنس أبو عبدالله الأصبحي (ت/١٧٩هـ)^(٣).

١- بيان صلاة التراويح وعدد ركعاتها: ص ٣.

٢- المرجع السابق: ص ١٥.

٣- ينظر: موطأ الإمام مالك: مالك بن أنس أبو عبدالله الأصبحي، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء التراث العربي، جمهورية مصر العربية: ١١٥/١. و: بيان صلاة التراويح وعدد ركعاتها: ص ١٠.

- ٢- الكتاب المصنّف في الأحاديث والآثار: لأبي بكر عبدالله بن محمد بن أبي شيبة الكوفي (ت/٢٣٥هـ)^(١).
- ٣- مسند الإمام أحمد بن حنبل: لأبي عبدالله أحمد بن حنبل الشيباني (ت/٢٤١هـ)^(٢).
- ٤- الجامع الصحيح المختصر (صحيح البخاري) لأبي عبدالله محمد بن إسماعيل البخاري الجعفي (ت/٢٥٦هـ)^(٣).
- ٥- سنن ابن ماجه: محمد بن يزيد أبو عبدالله القزويني (ت/٢٧٥هـ)^(٤).
- ٦- سنن البيهقي الكبرى: لأبي بكر أحمد بن الحسين بن علي بن موسى البيهقي (ت/٤٥٨هـ)^(٥).
- ٧- فتح الباري بشرح صحيح البخاري لأحمد بن علي بن حجر أبو الفضل العسقلاني الشافعي (ت/٨٥٢هـ)^(٦).
- ٨- طرح التثريب في شرح التقريب: لزين الدين أبو الفضل عبدالرحيم بن الحسيني العراقي (ت/٨٠٦هـ)^(٧).
- ٩- إرشاد الساري لشرح صحيح البخاري: لأبي العباس شهاب الدين أحمد بن محمد القسطلاني (ت/٩٢٣هـ)^(٨).

- 1- ينظر: الكتاب المصنّف في الأحاديث والآثار: أبوبكر عبدالله بن محمد بن أبي شيبة الكوفي، تحقيق: كمال يوسف الحوت، مكتبة الرشد، الرياض- المملكة العربية السعودية، الطبعة الأولى، ١٤٠٩هـ: ١٦٤/٢. و: بيان صلاة التراويح وعدد ركعاتها: ص ١١.
- 2- ينظر: مسند الإمام أحمد بن حنبل: ١/١٩١. و: بيان صلاة التراويح وعدد ركعاتها: ص ٧.
- 3- ينظر: الجامع الصحيح المختصر: ١/٣٨٥. و: بيان صلاة التراويح وعدد ركعاتها: ص ١٠.
- 4- ينظر: سنن ابن ماجه: محمد بن يزيد أبو عبدالله القزويني، تحقيق: محمد فؤاد عبدالباقي، دار الفكر، بيروت- لبنان: ١/٣٧. و: بيان صلاة التراويح وعدد ركعاتها: ص ١٥.
- 5- ينظر: سنن البيهقي الكبرى: ٢/٤٩٥، ٢/٤٩٦. و: بيان صلاة التراويح وعدد ركعاتها: ص ٨، ١٠، ١١.
- 6- ينظر: فتح الباري شرح صحيح البخاري: ٤/٢٥٣. و: بيان صلاة التراويح وعدد ركعاتها: ص ١٤.
- 7- ينظر: طرح التثريب في شرح التقريب: زين الدين أبو الفضل عبدالرحيم بن الحسيني العراقي، تحقيق: عبدالقادر محمد علي، دار الكتب العلمية، بيروت- لبنان، الطبعة الأولى ٢٠٠٠م: ٣/٨٨. و: بيان صلاة التراويح وعدد ركعاتها: ص ١٠.
- 8- ينظر: إرشاد الساري لشرح صحيح البخاري: أبو العباس شهاب الدين أحمد بن محمد القسطلاني، دار احياء التراث العربي، بيروت- لبنان: ٣/٤٢٦. و: بيان صلاة التراويح وعدد ركعاتها: ص ١٠، ١٢.

ثالثاً: منهج المؤلف الفقهي

١- الاستدلال بالنصوص

استدل في بيان مشروعية الإجماع بقوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَى وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّى وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾^(١)، وكذلك بقوله (ﷺ): ((لا تجتمع أمتي على ضلالة))^(٢). واستدل على مشروعية الاجتهاد بقوله تعالى: ﴿فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ﴾^(٣)، ويقول (ﷺ): ((إذا حكم الحاكم فله أجران وإن حكم واجتهد فله أجر))^(٤)، ويقول (ﷺ): لما أرسل معاذ بن جبل إلى اليمن قائلاً له: ((بماذا تحكم؟ فقال: بكتاب الله، قال: فإن لم تجد؟ قال: بسنة رسول الله، قال: فإن لم تجد؟ قال: أحكم برأيي ولا آلو، فضرب (ﷺ) بيده على صدره، وقال: الحمد لله الذي وفق رسول رسول الله))^(٥).

1- سورة النساء: الآية ١١٥.

2- أخرجه الترمذي عن ابن عمر بلفظ (إِنَّ اللَّهَ لَا يَجْمَعُ أُمَّتِي أَوْ قَالَ أُمَّةٌ مُحَمَّرٌ) (ﷺ) على ضلالةٍ ويَدُ اللَّهِ مع الْجَمَاعَةِ وَمَنْ شَدَّ شَدًّا إِلَى الثَّأْرِ وقال حديث غريب، ينظر: سنن الترمذي، باب ماجاء في لزوم الجماعة، رقم الحديث (٢١٦٧) ٤/٤٦٦.

3- سورة التوبة: الآية ١٢٢.

4- متفق عليه، والحديث كما رواه البخاري في صحيحه (عن عمرو بن العاص أنه سمع رسول الله (ﷺ) يقول إذا حكم الحاكم فاجتهد ثم أصاب فله أجران وإذا حكم فاجتهد ثم أخطأ فله أجر) ينظر: صحيح البخاري، باب أجر الحاكم إذا اجتهد فأصاب أو أخطأ، رقم الحديث (٦٩١٩) ٦/٢٦٧٦. و: صحيح مسلم، باب بيان أجر الحاكم إذا اجتهد فأصاب أو أخطأ، رقم الحديث (١٧١٦) ٣/١٣٤٢.

5- أخرجه أبو داود عن الحارث بن عمرو بلفظ (عن الحارث بن عمرو بن أخي المغيرة بن شعبة عن أناس من أهل حمص من أصحاب معاذ بن جبل أن رسول الله (ﷺ) لما أراد أن يبعث معاذاً إلى اليمن قال كيف تقضي إذا عرض لك قضاء قال أقضي قال الله قال فإن لم تجد في كتاب الله قال فيسنة رسول الله (ﷺ) قال فإن لم تجد في سنة رسول الله (ﷺ) ولا في كتاب الله قال اجتهد رأيي ولا آلو فضرب رسول الله (ﷺ) صدره وقال الحمد لله الذي وفق رسول رسول الله لما يرضي رسول الله) وضعفه الألباني، ينظر: سنن أبي داود: كتاب الأقضية، باب اجتهد الرأي، رقم الحديث (٣٥٩٢) ٣/٣٠٣، و: سنن الترمذي، كتاب الأحكام، باب القاضي كيف يقضي، رقم الحديث (١٣٢٧) ٣/٦١٦.

واستدل على مشروعية سنة التراويح بما رواه أحمد في مسنده أن رسول الله (ﷺ) قال: ((إِنَّ اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ فَرَضَ صِيَامَ رَمَضَانَ وَسَنَنْتُ قِيَامَهُ فَمَنْ صَامَهُ وَقَامَهُ إِحْتِسَابًا خَرَجَ مِنَ الذُّنُوبِ كَيَوْمِ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ))^(١)، وبأدائها جماعة بما رواه أيضاً أنه (ﷺ) خرج في الليلة الثالثة والعشرين والخامسة والعشرين والسابعة والعشرين من رمضان وصلى ثماني ركعات من التراويح مع جمعٍ ولم يخرج بعد ذلك واعتذر لهم في الصباح بخشية الإفتراس عليهم^(٢).

واستدل على زيادة ركعات التراويح من ثمانية إلى عشرين بما رواه البيهقي في سننه عن ابن عباس أنه قال: ((كان النبي (ﷺ) يصلي في شهر رمضان في غير جماعة بعشرين ركعة والوتر))^(٣).

٢- استدلاله بالإجماع على أن صلاة التراويح تقام جماعة وبعشرين ركعة، وفي هذا يقول: (فقد كان ذلك العمل الواقع في زمن عمر رضي الله عنه إجماعاً وذلك لأن الإجماع عبارة عن اتفاق مجتهدي الأمة في عصر على حكم ديني، وقد إتفق الصحابة الموجودون إذ ذاك وقد تحقق ذلك الاتفاق، فإن كبار الصحابة كعثمان وعلي وغيرهما رضي الله عنهم وافقوا سيدنا عمر في ذلك الجمع ولم ينكره عليه أحد بل أعلنوا الرضا عنه، وقد إشتهر دعاء عثمان له على ما صدر منه من تنوير المسجد بذلك العمل المبرور ولم نسمع صحابياً عالماً أنكره عليه)^(٤).

1- أخرجه أحمد في مسنده عن عبد الرحمن بن عوف، مسند أحمد بن حنبل: رقم الحديث ١٦٦٠، ١٩١/١.

2- أخرجه أحمد عن عائشة بلفظ (أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ (ﷺ) فِي الْمَسْجِدِ فَصَلَّى بِصَلَاتِهِ نَاسٌ ثُمَّ صَلَّى مِنَ الْقَابِلَةِ فَكَثَّرَ النَّاسُ ثُمَّ اجْتَمَعُوا مِنَ اللَّيْلَةِ الثَّلَاثَةِ أَوْ الرَّابِعَةِ فَلَمْ يَخْرُجْ إِلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ (ﷺ) فَلَمَّا أَصْبَحَ قَالَ رَأَيْتُ الَّذِي صَنَعْتُمْ فَلَمْ يَمْنَعْنِي مِنَ الْخُرُوجِ إِلَيْكُمْ إِلَّا أَنِّي خَشِيتُ أَنْ تُفْرَضَ عَلَيْكُمْ وَذَلِكَ فِي رَمَضَانَ) ينظر: مسند أحمد بن حنبل: رقم الحديث: ٢٥٤٨٥، ١٧٧/٦. ورواه مسلم في صحيحه عن عائشة بلفظ (أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ (ﷺ) صَلَّى فِي الْمَسْجِدِ ذَاتَ لَيْلَةٍ فَصَلَّى بِصَلَاتِهِ نَاسٌ ثُمَّ صَلَّى مِنَ الْقَابِلَةِ فَكَثَّرَ النَّاسُ ثُمَّ اجْتَمَعُوا مِنَ اللَّيْلَةِ الثَّلَاثَةِ أَوْ الرَّابِعَةِ فَلَمْ يَخْرُجْ إِلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ (ﷺ) فَلَمَّا أَصْبَحَ قَالَ قَدْ رَأَيْتُ الَّذِي صَنَعْتُمْ فَلَمْ يَمْنَعْنِي مِنَ الْخُرُوجِ إِلَيْكُمْ إِلَّا أَنِّي خَشِيتُ أَنْ تُفْرَضَ عَلَيْكُمْ قَالَ وَذَلِكَ فِي رَمَضَانَ) ينظر: صحيح مسلم: رقم الحديث: ٧٦١، ٥٢٤/١.

3- ينظر: سنن البيهقي الكبرى: رقم الحديث (٤٣٩١): ٤٩٦/٢، وضَعَفَهُ البيهقي وقال: تفرد به أبو شيبه إبراهيم بن عثمان العباسي الكوفي وهو ضعيف. وقال الألباني: حديث موضوع.

4- بيان صلاة التراويح وعدد ركعاتها: ص ١٢-١٣.

٣- رجّح الشيخ عبد الكريم المدرّس رأي الحنابلة على الشافعية في كيفية أداء التراويح؟ هل تؤدى منفرداً أم جماعة؟ قال الحنابلة يقولون بأنّ أداءها جماعة أفضل من إفرادها، وجاء في المغني (والمختار عند أبي عبد الله فعلها في الجماعة، قال في رواية يوسف بن موسى الجماعة في التراويح أفضل)^(١)، في حين نقل الماوردي (ت/٤٥٠هـ)^(٢) عن الشافعي أنه قال: (وأما قيام شهر رمضان فصلاة المنفرد أحب إليّ منه)^(٣)، ولكنّ الشيخ المدرّس يرجّح رأي الحنابلة وفقهائها، ويؤكد أنّها تقام جماعة في عشرين ركعة مستدلاً بحديث بن عباس^(٤)، مبيناً بأنّه وإن كان في سند الحديث ضعف فإنّ إجماع عمر رضي الله عنه ومن معه من الصحابة جبر ذلك الضعف^(٥).

ووَجَّه الماوردي قول الشافعي بتوجيهين حاصلهما أنه أراد بذلك أنّ قيام شهر رمضان وإن كان في جماعة ففي النواقل التي تفعل فرادى ما هو أوكد منه وذلك الوتر وركعتا الفجر، وإما أن الأفراد أفضل بشرط أن لا تتعطل الجماعة، وكذلك لما في الإنفراد من دواعي الإخلاص والبعد عن الرياء والسمعة^(٦).

- 1- المغني في فقه الإمام أحمد بن حنبل الشيباني: ٤٥٦/١.
- 2- هو أبو الحسن القاضي علي بن محمد بن حبيب الماوردي، تفقه في البصرة على اظفام الصميري ثم رحل إلى الشيخ أبي حامد الإسفرائيني ببغداد وتفقّه عليه، له مؤلفات كثيرة منها: الحاوي الكبير، والأحكام السلطانية، وقانون الوزارة، توفي سنة ٤٥٠هـ. ينظر: وفيات الأعيان وانباء أبناء الزمان: أبو العباس شمس الدين أحمد بن محمد بن أبي بكر بن خلكان، تحقيق: احسان عباس، دار الثقافة، بيروت- لبنان: ٢٨٢/٢-٢٨٤.
- 3- الحاوي الكبير في فقه مذهب الإمام الشافعي: علي بن محمد بن حبيب الماوردي البصري الشافعي، تحقيق: الشيخ علي محمد معوض- الشيخ عادل أحمد عبد الموجود، دار الكتب العلمية، بيروت- لبنان، الطبعة الأولى، ١٤١٩هـ-١٩٩٩م: ٢٩٠/٢.
- 4- ما رواه البيهقي في سننه عن ابن عباس أنّه قال: ﴿كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَصِلِي فِي شَهْرِ رَمَضَانَ فِي غَيْرِ جَمَاعَةٍ عِشْرِينَ رَكْعَةً وَالْوُتْرَ﴾، ضَعَّف البيهقي سند الحديث وقال: تفرد به أبو شيبه إبراهيم بن عثمان العبسي الكوفي وهو ضعيف، ويرى الألباني بأنّ هذا الحديث موضوع، ينظر: سنن البيهقي الكبرى: رقم الحديث (٤٣٩١): ٤٩٦/٢، والسلسلة الضعيفة: ٣٥/٢.
- 5- ينظر: بيان صلاة التراويح وعدد ركعاتها: ص ٣، ١٤.
- 6- ينظر: الحاوي الكبير في فقه مذهب الإمام الشافعي: ٢٩١/٢.

المبحث الخامس

جهود الشيخ المدرس الفقهية في تفسيره

(مواهب الرحمن في تفسير القرآن)

ويتضمن ثلاثة مطالب:

- المطلب الأول: تعريف عام بتفسيره ومصادره الفقهية
- المطلب الثاني: منهجه الفقهي في بيان الأحكام الفقهية في تفسيره
- المطلب الثالث: نماذج من بيان الأحكام الفقهية في تفسيره

المطلب الأول

تعريف عام بتفسيره ومصادره الفقهية

أولاً: تعريف عام بتفسيره

يعدُّ تفسير (مواهب الرحمن في تفسير القرآن) للمدرس من التفاسير المعاصرة المشهورة بين المثقفين، ويُصْرَحُ باسم تفسيره في قوله: (وسميتُ تفسيرِي هذا مواهب الرحمن في تفسير القرآن بسلامة البيان)^(١).

ويبيِّن الأسباب التي دعتُه لكتابة تفسيره بقوله: (لما كان لكل زمان أوضاع خاصةٌ مبيَّنةٌ ومشاكل مهمةٌ معيَّنة، واقتضى زماننا التعرض لبيان الحق في مهمات واردة، طلب منِّي بعض الأصدقاء أن أكتب تفسيراً يُعالج ما كنَّا نبغيه، وإني مع قلة بضاعتي في هذا الشأن، وضعف استطاعتي لاقتحام هذا الميدان، توكلت على الله المنان، واعتمدتُ على حوله وقوته)^(٢).

إضافة إلى ما ذكره المدرس فإنِّي أرى أنَّ للمكان الذي عاش فيه المدرس الأثر الكبير في كتابة هذا التفسير، وذلك لكثرة الأسئلة المتنوعة التي كانت توجَّه إليه في الحاضرة القادرية، فأراد أن يُدَوِّن كثيراً من الفتاوى في تفسيره، والناظر بدقة إلى هذا التفسير يرى أنَّ هذا التفسير بحد ذاته موسوعة ضخمة للأحكام الفقهية والأصولية والكلامية إلى غير ذلك من العلوم.

ولم يشر المدرس إلى تأريخ كتابة تفسيره، إلا أنَّه يشير في نهاية بعض السور إلى تأريخ الإنهاء منها، وترجع تواريخ إنتهائه من سنة ١٩٨٣ إلى ١٩٨٥^(٣).

ويقع تفسيره في سبع مجلدات، وأول ما بدأ به في تفسيره ذكر مقدمة طويلة عن علوم القرآن موضحاً فيها تنزلات القرآن وحكمة تنجيده وجمعه ومزايا مصحف عثمان -رضي

1- مواهب الرحمن في تفسير القرآن: ٦/١.

2- المرجع السابق: ٥/١.

3- ينظر: المرجع نفسه: ١٣٦/٢، ٩٤/٣، ٣٤٢/٣، ٢١٨/٤، ٥٨٤/٧.

الله عنه -، وختم المقدمة بذكر آداب التلاوة وبعض الأمور المتعلقة بالتجويد^(١)، وطبع في دار الحرية للطباعة ببغداد مرتين^(٢).

ثانياً : مصادره الفقهيّة

اعتمد الشيخ المدرّس على مصادر عديدة ومتنوعة في تفسيره، من كتب السنة والتفسير وشروحهما وكتب علوم القرآن والعقائد والفقه والأصول والسيرة واللغة إلى غير ذلك من المصادر متأسيّاً بمن سبقوه في هذا المجال، ولما كنّا بصدد البحث عن جهوده الفقهيّة، سنحاول فيما يلي بيان المصادر الفقهيّة التي اعتمد عليها في تفسيره لاستنباط الأحكام الشرعية:

- ١- المدونة الكبرى: للإمام مالك بن أنس(ت/١٧٩هـ)^(٣).
- ٢- الأم: لأبي عبد الله محمد بن إدريس الشافعي(ت/٢٠٤هـ)^(٤).
- ٣- المذهب في فقه الإمام الشافعي: لأبي إسحاق إبراهيم بن علي الشيرازي(ت/٤٧٦هـ)^(٥).
- ٤- بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع: لعلاء الدين الكاساني(ت/٥٨٧هـ)^(٦).
- ٥- الهداية شرح بداية المبتدي: لأبي الحسن علي بن أبي بكر بن عبد الجليل الرشداني المرغياني(ت/٥٩٣هـ)^(٧).

- ١- ينظر: المرجع نفسه: ٦٤-٧/١.
- ٢- الطبعة الأولى في ١٤٠٦هـ-١٩٨٦م والطبعة الثانية في ١٤١٢هـ-١٩٩١م.
- ٣- ينظر: المدونة الكبرى: مالك بن أنس، دار صادر، بيروت- لبنان: ٤٢/١، و: مواهب الرحمن في تفسير القرآن: ٣٨٩/٢.
- ٤- ينظر: الأم: ٢٦/١، ٢٦٦/٥، و: مواهب الرحمن في تفسير القرآن: ١٠/٢، ١١١/٣، ١١٢.
- ٥- ينظر: المذهب في فقه الإمام الشافعي: أبو إسحاق إبراهيم بن علي بن يوسف الشيرازي، دار الفكر، بيروت- لبنان: ٢١/١، و: مواهب الرحمن في تفسير القرآن: ١١٤/٣.
- ٦- ينظر: بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع: علاء الدين الكاساني، دار الكتاب العربي، بيروت- لبنان، الطبعة الثانية، ١٩٨٢م، و: مواهب الرحمن في تفسير القرآن: ١٦٣/٤.
- ٧- ينظر: الهداية شرح بداية المبتدي: أبو الحسن علي بن أبي بكر بن عبد الجليل الرشداني المرغياني، المكتبة الإسلامية: ٧٢/٢، و: مواهب الرحمن في تفسير القرآن: ٦/٢.

- ٦- روضة الطالبين وعمدة المفتين: لأبي زكريا يحيى بن شرف النووي (ت/٦٧٦هـ)^(١).
- ٧- شرح فتح القدير: لكامل الدين محمد بن عبدالواحد السيواسي (ت/٦٨١هـ)^(٢).
- ٨- المجموع: لأبي زكريا محي الدين بن شرف النووي (ت/٦٧٦هـ)^(٣).
- ٩- تحفة المحتاج بشرح المنهاج: لشهاب الدين أبي العباس أحمد بن محمد بن علي ابن حجر الهيتمي (ت/٩٧٤هـ)^(٤).
- ١٠- نهاية المحتاج إلى شرح المنهاج: لشمس الدين محمد بن أبي العباس أحمد بن حمزة ابن شهاب الدين الرملي (ت/١٠٠٤هـ)^(٥).
- ١١- حاشية الشيخ سليمان الجمل على شرح المنهاج: لسليمان الجمل (ت/١٢٠٤هـ)^(٦).
- ١٢- حاشية رد المحتار على الدر المختار: لإبن عابدين (ت/١٢٥٢هـ)^(٧).
- ١٣- حاشية الدسوقي على الشرح الكبير: محمد عرفه الدسوقي^(٨).
- ١٤- فتح المعين بشرح قرة العين: لزين الدين بن عبد العزيز المليباري^(٩).

- 1- ينظر: روضة الطالبين وعمدة المفتين: أبو زكريا يحيى بن شرف النووي، المكتب الإسلامي، بيروت- لبنان، الطبعة الثانية، ١٤٠٥هـ: ١٠/٢٢٢، و: مواهب الرحمن في تفسير القرآن: ٢٠/٣.
- 2- ينظر: شرح فتح القدير: كمال الدين محمد بن عبدالواحد السيواسي، دار الفكر، بيروت- لبنان، الطبعة الثانية: ٢٦٠، و: مواهب الرحمن في تفسير القرآن: ٧٤/٦.
- 3- ينظر: المجموع: ٢٦٥/٣، مواهب الرحمن في تفسير القرآن: ٧٤/٤.
- 4- ينظر: تحفة المحتاج بشرح المنهاج: ٣٢٩/١، و: مواهب الرحمن في تفسير القرآن: ٢٣١-٢٣٠/٧.
- 5- ينظر: نهاية المحتاج إلى شرح المنهاج: ٣٥٧/٤، و: مواهب الرحمن في تفسير القرآن: ٣٢٢-٣٢٣/٢.
- 6- ينظر: حاشية الشيخ سليمان الجمل على شرح المنهاج (لزكريا الأنصاري): ١٩٧/٤، و: مواهب الرحمان في تفسير القرآن: ١٠٧/٣.
- 7- ينظر: حاشية رد المحتار على الدر المختار شرح تنوير الأبصار: ٢٩٨/٦، و: مواهب الرحمان في تفسير القرآن: ١٠٨/٣.
- 8- ينظر: حاشية الدسوقي على الشرح الكبير: محمد عرفه الدسوقي، تحقيق: محمد عليش، دار الفكر، بيروت- لبنان: ٤٣٩/٢ وما بعدها، و: مواهب الرحمان في تفسير القرآن: ٢٣٨/٧.
- 9- فتح المعين بشرح قرة العين: ٢٤/١، و: مواهب الرحمان في تفسير القرآن: ٢١٨/٧.

المطلب الثاني

منهجه الفقهي في بيان الأحكام الفقهية في تفسيره

إنَّمَا المدرِّس في تفسيره - مواهب الرحمن في تفسير القرآن - بالأحكام الفقهية، وعرض مسائل فقهية كثيرة، ويلاحظ في تطرقه للمسائل الفقهية عدة أمور:

١- تطرق إلى المسائل الفقهية بصورة وجيزة، من غير أن يتتبع أسباب اختلاف الفقهاء أو يسهب في سرد أدلتهم، كما يلاحظ عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ﴾^(١) إذ يقول: أي ماسستم بشرتهن ببشرتكم أي إنتقض وضوؤكم بمسهن، وفسره أبو حنيفة رضي الله عنه - بقوله: أو جامعتم النساء^(٢)، وكذلك عند تفسيره لمسألة (القرء) في قوله تعالى: ﴿وَالْمُطَلَّاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءَ﴾^(٣) إذ يقول: (القرء جمع قرء، وجاء بمعنى الحيض والطمهر، ومن ذهب إلى أنَّ المراد بالقرء في الآية الطهر مالك والشافعي وأم المؤمنين عائشة^(٤) وزيد بن ثابت وعبدالله بن عمر والفقهاء السبعة وأبان بن عثمان والزهري وعامة فقهاء المدينة وهو رواية لأحمد، ومن ذهب إلى أنَّ المراد به الحيض الخلفاء الراشدون الأربعة وابن مسعود وأبو موسى وعبادة بن الصامت وأبو الدرداء وابن عباس ومعاذ بن جبل وجماعة من التابعين وهو الرواية الصحيحة عن أحمد، واحتجَّ كلُّ من الفريقين بما رآه من الكتاب والسنة وتفصيله يطول)^(٥).

1- سورة النساء: جزء من الآية ٤٢.

2- مواهب الرحمن في تفسير القرآن: ٣٨٨/٢.

3- سورة البقرة: ٢٢٨.

4- هذا كما ذكره المدرِّس، ولكن بنظري يجب تقديم الصحابة على غيرهم ثم من يليهم رتبة وتاريخاً، وكان من الأولى أن تكون العبارة (ومن ذهب إلى أنَّ المراد بالقرء في الآية الطهر أم المؤمنين عائشة وزيد بن ثابت وعبدالله بن عمر والفقهاء السبعة وأبان بن عثمان والزهري وعامة فقهاء المدينة ومالك والشافعي وهو رواية لأحمد).

5- مواهب الرحمن في تفسير القرآن: ١٣/٢.

وانتهج النهج نفسه في مسألة من كانت تحته امرأة فطلقها فإن كان الطلاق رجعيًا لايجوز العقد على أختها أو خالتها أو عمتها حتى تنقضي عدتها إتفاقًا، وإن كان الطلاق بائنًا جاز ذلك عند الشافعي قبل إنقضائها، ويحرم عند أبي حنيفة حتى تنقضي العدة^(١)، وذلك عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾^(٢)، وانتهج النهج نفسه في بيان صوت المرأة هل هو عورة أم لا^(٣) في تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا﴾^(٤).

٢- قد يذكر قبل بيان المسألة الفقهية تمهيداً، ويبين من خلاله معاني المصطلحات الفقهية الواردة في الآية مع بيان سبب النزول، ثم يشرع في بيان الأحكام، وذكر رأي الفقهاء كما يتجلى ذلك في تفسيره لقوله تعالى: ﴿أَحْلَلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفَثُ إِلَى نِسَائِكُمْ هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَّ عَلَّمَ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ كُنْتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ فَالآنَ بَاشِرُوهُنَّ وَأَبْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ثُمَّ أَتُمُوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ وَلَا تُبَاشِرُوهُنَّ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرَبُوهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾^(٥)، حيث شرع ببيان سبب نزول الآية أولاً، ثم بيان معنى الرفث واللباس والاعتكاف الواردة في الآية، ثم يشرع ببيان الأحكام الفقهية المستنبطة من الآية، مع ذكر الخلاف الموجود في المذاهب الأربعة حول أقل حد للاعتكاف.

وسلك النهج نفسه في تفسير قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ﴾^(٦)، حيث شرع بذكر سبب نزول الآية، وبيان معنى الخمر والميسر، ثم ببيان الأحكام الفقهية المتعلقة بالموضوع مع توضيح آراء الفقهاء^(٧)، وانتهج النهج نفسه في مسألة الظهار^(٨).

1- مواهب الرحمن في تفسير القرآن: ٣٥٩/٢.

2- سورة النساء: جزء من الآية ٢٣.

3- مواهب الرحمن في تفسير القرآن: ٧٤/٦.

4- سورة النور: ٣١.

5- سورة البقرة: الآية ١٨٧.

6- سورة البقرة: جزء من الآية ٢١٩.

7- مواهب الرحمن في تفسير القرآن: ٣٨٠/١.

8- المرجع السابق: ٢٨٣/٧.

٣- قد يستعرض آراء الفقهاء بالتفصيل من دون تعليق ولا ترجيح، مثل تفصيله للحج وكيفية عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَاذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَعْدُودَاتٍ فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ وَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ لِمَنِ اتَّقَى وَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ^(١)»، فإنه يبين تفاصيل الحج من شروط واجبات وأركان وسنن ومحرمات الإحرام والدماء الواجبة بالإحرام، مع تفصيل للمذاهب في أوقات الذبح، وكيفية أداء الحج من إفراخ وقران وتمتع، مع بيان آراء المذاهب الأربعة في التمتع بالعمرة إلى الحج^(٢)، وبعد بيان كل ماسبق يقول: (وهذه نبذة من آداب الحج والعمرة ذكرت في تفسير آياتها الكريمة للإستبصار، ومن أراد الإطلاع الكامل فليراجع كتب الفقه في الموضوع)^(٣)، أو تفصيله في مسألة الصوم عند تفسير قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ^(٤)»، حيث شرع بذكر الحكمة من الصوم وشرائط وجوبه وأركانه وأنواعه وماذا يفعله المعذورون من المرضى والمسافرين وماذا عليهما، ثم يأتي ببيان كيفية ثبوت هلال رمضان مع ذكر الخلاف في اختلاف المطالع عند الفقهاء^(٥)، وبعد تفصيله لشرح آيات الفرائض يقول: (وهذه قواعد ذكرتها بالإختصار أخذاً من المتن تنويراً لمن لاحظ الآيات النازلة في الميراث كي يكون على بصيرة في فهمها إن شاء الله تعالى)^(٦)، وسلك النهج نفسه في بيان أحكام الرضاع^(٧) والقتل^(٨) وصلاة السفر^(٩) والخوف^(١٠) ودخول الكفار المساجد^(١١).

- 1- سورة البقرة: الآية ٢٠٣.
- 2- مواهب الرحمن في تفسير القرآن: ٣٥٥/٢-٣٦٤.
- 3- المرجع السابق: ٣٦٤/٢.
- 4- سورة البقرة: الآية ١٨٣.
- 5- مواهب الرحمن في تفسير القرآن: ٣٢٤/١-٣٣٣.
- 6- المرجع السابق: ٣٣١/٢.
- 7- المرجع نفسه: ٣٥٤/٢.
- 8- المرجع نفسه: ٢٩/٣.
- 9- المرجع نفسه: ٤١/٣.
- 10- المرجع نفسه: ٤٣/٣.
- 11- المرجع نفسه: ٢٤٠/١.

٤- في أكثر المسائل الفقهية يرجح آراء مذهبه، وقد يخالف ما عليه علماء مذهبه، كما نرى في عرضه لمسألة الريا في الأوراق المستعملة والرائجة في هذا العصر وذلك عند تفسير قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾^(١)، حيث يقول: (وأما الأوراق المستعملة الرائجة في عصرنا هذا ففيها جهة النقدية لكونها كالسند للمبلغ المساوي لها، يأخذ التجار والأجانب بدلها حسب الأصول، وجهة العرضية لكون أسعارها زيادة ونقصاً تابعة لكثرة الرصيد الموضوع في المصرف وقلتها، فإذا بيعت تلك الأوراق بمثلها من الأوراق الرائجة في نفس البلد كان بيعها بها كبيع الذهب بالذهب فيحرم التفاضل والنساء فيها مطلقاً، أو بغيرها من أوراق بلد آخر كأوراق العراق بأوراق الكويت جاز التفاضل فيها على حسب الأسعار المقررة في البلد)^(٢)، وهذا خلاف ما ذهب اليه علماء الشافعية، حيث أنهم عدّوا فيها جهة العرضية فقط وقالوا بعدم جريان الريا فيها^(٣)، ويستدل بما ذهب اليه بقوله: (لأننا ننظر إلى الأوراق من جهة أنها بدل النقدين وسند للصرف في البلاد ولذلك يستعملان في البيع والشراء، وتروج كالنقود بلا فرق، ولو ألغيناها لزمنا الحكم بعدم صحة جميع المعاملات الواقعة في العالم، وهذا أمر بعيد، بل محال لإستحالة إجماع العالم الإسلامي على المعاملة الفاسدة والله أعلم)^(٤).

٥- يذكر الآراء الواردة في المسألة الفقهية، ويعلن فيها عن رأيه، ويظهر ذلك جلياً عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَبِأَنبِئِكُمُ اللَّاتِي فِي حُجُورِكُم مِّن نِّسَائِكُمُ اللَّاتِي دَخَلْتُم بِهِنَّ فَإِن لَّمْ تَكُونُوا دَخَلْتُم بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ وَحَلَائِلُ أَبْنَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ﴾^(٥)، حيث

1- سورة البقرة: الآية: ٢٧٨.

2- مواهب الرحمن في تفسير القرآن: ١٢٦/٢.

3- ينظر: المجموع: ٣٨٠/٩، و: حاشية الجيرمي: ١٩٠/٢، و: حواشي الشرواني: ١٣٩/٧، و: روضة الطالبين: ٣٧٨/٣، و: مغني المحتاج: ٢٥/٢، و: حاشية الجمل على شرح المنهج: ٤٦/٣، و: كفاية الأخيار في حل غاية الإختصار: تقي الدين أبي بكر بن محمد الحسيني الحصري الدمشقي الشافعي، تحقيق: علي عبد الحميد بلطجي ومحمد وهبي سليمان، دار الخير، دمشق - سوريا، الطبعة الأولى، ١٩٩٤م: ٢٤٢/١، و: الإقناع في حل ألفاظ أبي شجاع: محمد الشريبي الخطيب، تحقيق: مكتب البحوث والدراسات، دار الفكر، بيروت - لبنان، ١٤١٥هـ: ٢٧٩/٢.

4- مواهب الرحمن في تفسير القرآن: ١٢٧/٢.

5- سورة النساء: جزء من الآية ٢٣.

ذكر آراء العلماء في حرمة نكاح الربيبة والخلاف الدائر فيما إذا لم تكن الربيبة في حجره، فقال: (واعتقادي أن حرمة الربيبة لو كانت مقيّدة بكونها في الحجر لقال الباري فإن لم يكن في حجركم فلا جناح عليكم، كما قال في مقابل اللاتي دخلتم بهن: فإن لم تكونوا دخلتم بهن فلا جناح عليكم)^(١).

٦- يستعرض آراء الفقهاء الواردة في المسألة ويرجّح مذهبه، ويحيل القارئ إلى المصدر الذي يُفتي به، ويظهر ذلك جلياً في تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَلَا تَشْتُرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا﴾^(٢)، في بيان رأي الفقهاء في حكم أخذ الأجرة على تعليم القرآن، فبعد عرض آراء الفقهاء في المسألة يقول: (قلت: وجوز الشافعية أخذ الأجرة على قراءة القرآن الكريم، وإهداء مثل ثوابها إلى من يقرأ له بشرط النية له أوّل القراءة وإهداء الثواب له أخيراً، وإن شئت فراجع تحفة الشيخ ابن حجر الهيتمي في كتاب الإجارة، والله أعلم)^(٣).

٧- يعتمد في بعض الأحيان على آراء الصحابة والتابعين وينقل أقوالهم في إستنباط الأحكام الفقهية في تفسيره، ويميّز بينهما بحسب آراء المذاهب الفقهية، من ذلك ما أورده في بيان الخلاف في وجوب العمرة في تفسير قوله تعالى: ﴿وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ﴾^(٤)، ويقول: (وأما العمرة فقد اختلف في وجوبها، فمنهم من قال: إنها واجبة، ومن أركان الإسلام، وعليه الإمام الشافعي، والإمام أحمد، وأبو ثور، وأبو عبيدة، والثوري، والأوزاعي، وهو قول ابن عباس من الصحابة وابن عمر، وجماعة من التابعين، وقال الإمام مالك وجماعة: هي سنة، وقال أبو حنيفة هي تطوع، وبه قال أبو ثور في رواية....)^(٥).

1- مواهب الرحمن في تفسير القرآن: ٣٥٨/٢ .

2- سورة البقرة: جزء من الآية ٤١ .

3- مواهب الرحمن في تفسير القرآن: ١٦٨/١ .

4- سورة البقرة: الآية ١٩٦ .

5- ينظر: مواهب الرحمن في تفسير القرآن: ٣٤٦/١ .

المطلب الثالث

نماذج من بيان الأحكام الفقهيّة في تفسيره

درس الشيخ المدرّس في تفسيره جميع المسائل الفقهيّة سواء كانت في العبادات أو المعاملات أو الأحكام الأخرى، وبغية الإختصار سنحاول في هذا المطلب عرض نماذج للأحكام الفقهيّة من الآيات القرآنيّة، ومحاولين إبراز رأيه ومدى تأثره بالمذاهب الفقهيّة، وتلك المسائل هي:

أولاً: الظهار

عند تفسير قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْكُمْ مَنْ نَسَاهُمْ مَا هُنَّ أُمَّهَاتُهُمْ إِنْ اللَّائِي وَلَدْنَهُمْ وَإِنَّهُمْ لَيَقُولُونَ مُنْكَرًا مِنَ الْقَوْلِ وَزُوراً وَإِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾^(١)، فبعد أن تحدث عن الظهار وتعريفه اللغوي والشرعي، ذكر آراء الفقهاء في تعريفه، فقال: (وعرفه الحنفية بأنّه تشبيه المنكحة أو عضو منها يعبر به عن الكلّ كالرأس أو جزء شائع منها كالثلث، بقريب محرم عليه على التأييد أو بعضو منه يحرم النظر عليه)^(٢)، وعند الشافعية تشبيه الزوج وزوجته بمحرم نسباً أو رضاعاً أو مضاهرة من الإناث التي لم تطراً حرمتها عليه^(٣)، ولا فرق بين أن تكون الصيغ التي تحتل الكراهة والحرمة تحتاج إلى نية الظهار^(٤)، ولم يذكر الصيغ المستعملة في الظهار، بل يحيل القاريء الى الكتب الفقهيّة ويقول: (وتفصيل الصيغ المستعملة وبيان أحكامها يحتاج إلى مراجعة الكتب المعتمدة عند أئمة المذاهب)^(٥)، وبعد ذلك شرع في بيان المتفق فيه والمختلف عليه عند الفقهاء في

1- سورة المجادلة: الآية ٢.

2- ينظر: البحر الرائق شرح كنز الدقائق: زين الدين ابن نجيم الحنفي، دار المعرفة، بيروت - لبنان، الطبعة الثانية: ١٠٢/٤. و: بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع: ١٢١/٥.

3- ينظر: إغاثة الطالبين: ٣٥/٤. و: السراج الوهاج: ٤٣٥/١. و: الإقناع للشرييني: ٤٥٥/٢، شرح المنهج: ٤٠٥/٤.

4- مواهب الرحمن في تفسير القرآن: ٢٨٢/٧.

5- المرجع السابق: ٢٨٢/٢.

الظهار، فقال: (غير أنه اتفق الفقهاء على أن الرجل إذا قال لزوجته إنت علي كظهر أمي أنه ظهار، وأختلفوا إذا ذكر عضواً غير الظهر، أو ذكر ظهر من تحرم عليه ممن يحرم نكاحهن على التأبيد غير الأم، فقال مالك: هو ظهار^(١)، وقال جماعة من العلماء: لا يكون ظهاراً إلا بلفظ الظهر والأم، وقال أبو حنيفة: يكون بكل عضو يحرم النظر إليه^(٢)، وسبب اختلافهم معارضة المعنى للظاهر، وذلك أن معنى التحريم تستوي فيه الأم وغيرها من المحرمات، والظهر وغيرها من الأعضاء، وأما الظاهر من الشرع فإنه يقتضي أن لا يسمى ظهاراً إلا ما ذكر فيه لفظ الظهر والأم، وأما إذا قال: هي علي كأمي ولم يذكر الظهر، فقال أبو حنيفة والشافعي: ينوي في ذلك لأنه قد يريد بذلك الإجلال لها وعظم منزلتها عنده^(٣)، وقال الإمام مالك: هو ظهار^(٤).

ثانياً: نكاح المتعة

موضوع نكاح المتعة من المواضيع التي تحدث عنها الشيخ المدرس بشكل تفصيلي، حيث استدلل بقوله تعالى: ﴿فَمَنْ ابْتَغَى وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْعَادُونَ﴾^(٥)، على بطلان نكاح المتعة، وقال في تعريفه: (هو النكاح إلى أجل مسمى معلوم مقابل أجر معلوم بلا احتياج إلى شهود ولا إعلان بين الناس، ولا إلى الطلاق)^(٦)، وفصل في الموضوع وناقش أدلة المجيزين المخالفين للجمهور، وأجاب عن كل ماورد بشأن هذا الموضوع، وذكر أنه ليس في القرآن الكريم آية يستدل بها على جواز نكاح المتعة، واستدل على بطلان هذا النكاح بثمانية أدلة من القرآن الكريم والإجماع والمعقول.

فمن القرآن الكريم يستدل بقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمَنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عَدْوٍ تَعْتَدُونَهَا فَمَنْعُوهُنَّ وَسَرَخُوهُنَّ سَرَاحاً جَمِيلاً﴾^(٧)، ووجه الاستدلال في الآية أن الآية تدل دلالة قطعية على أن عقد النكاح

1- ينظر: حاشية الدسوقي على الشرح الكبير: ٤٣٩/٢ وما بعدها.

2- ينظر: بدائع الصنائع: ٣٢١/٣، و: حاشية ابن عابدين: ٤٦٦/٣.

3- ينظر: بدائع الصنائع: ٣٢١/٣، و: حاشية ابن عابدين: ٤٦٦/٣، و: مغني المحتاج: ٣٥٣/٣.

4- مواهب الرحمن في تفسير القرآن: ٢٨٢/٧.

5- سورة المؤمنون: الآية ٧.

6- مواهب الرحمن في تفسير القرآن: ١٠/٦.

7- سورة الأحزاب: الآية ٤٩.

المشروع لا ينقطع إلا بطلاق أو مافي معناه كالفسخ من أحد الزوجين أو الحاكم، فالتمتع لا يكون عقداً حلالاً لأنه ينقطع وينتهي بغير الطلاق، وكذلك يستدل بقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبِّصْنَ أَنْفُسَهُنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا﴾^(١)، على بطلان المتعة لأن كل نكاح لا يوجب القرآن الكريم عليه العدة يكون باطلاً بالضرورة، ولا آية فيه توجب العدة في المتعة، وكذلك يقول أن المتعة لا إحصان بها، بل فيها سفاح ماء في غير حرث، والمتعة هي إتخاذ خدن في كلا الطرفين، والباري يقول: ﴿مُحْصَنَاتٍ غَيْرَ مُسَافِحَاتٍ وَلَا مَخْذَلَاتٍ أُخْدَانٍ﴾^(٢)، وكذلك يستدل بقوله تعالى: ﴿وَلَيْسَتُغْفَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا حَتَّى يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ الْكِتَابَ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا وَأَتَوْهُمْ مِنْ مَالِ اللَّهِ الَّذِي آتَاكُمْ وَلَئِنْ تَكْرَهُوا فَتَيَّاتِكُمْ عَلَى الْبِقَاءِ إِنْ أَرَدْتُمْ تَحَصُّنًا لَتَبْتَغُوا عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَنْ يُكْرِهْهُنَّ فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ إِكْرَاهِهِنَّ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾^(٣) حيث يقول بصدد الآية: (فإن هذه الآية الكريمة وحدها من بين سائر الآيات تكفي تمام الكفاية في إظهار أن المتعة كانت محرمة في صدر الإسلام، ولو حلت المتعة لما كان لهذه الآية الجليلة وجه وتعاليت عن ذلك، ويظهر للمصنف أن الآية لما حرمت على الإماء كانت على الحرائر أولى)^(٤).

ويستدل بالإجماع على حرمة نكاح المتعة فيقول: (إجماع الأمة على تحريمه بعد تقرير نهى الرسول ﷺ) عنه وثبوت النسخ في شورى الصحابة في عهد عمر (رضي الله عنه)، وكان علي (رضي الله عنه) حاضراً بالمجلس، وثبت إجماع المسلمين أهل السنة وغيرهم برواية زيد ابن زين العابدين علي، ورواية محمد بن الحنفية عن أبيه علي بن أبي طالب على تحريم المتعة تحريماً مؤكداً^(٥) والرواية ثابتة قطعاً، ودعوى التقية ساقطة لأن التقية من حضرة

1- سورة البقرة: الآية ٢٣٤.

2- سورة النساء: جزء من الآية ٢٥.

3- سورة النور: الآية ٣٣.

4- مواهب الرحمن في تفسير القرآن: ١٦/٦.

5- المراد منه ما رواه محمد بن الحنفية عن علي بن أبي طالب رضي الله عنهم أن منادي رسول الله صلى الله عليه وسلم نادى يوم خيبر إلا أن الله تعالى ورسوله ينهيانكم عن المتعة، المبسوط للسرخسي: ١٥٢/٥.

الرسول (ﷺ) مستحيلة، فإنّ الشارع واجبه التشريع، ومن الإمام علي (عليه السلام) غير سائغ، لأنّه مبلغ عن الرسول (ﷺ) وواجبه الوفاء بأداء الأمانة^(١).
ومن المعقول يستدلّ على أنّ المتعة بأجرة إلى أجل إجارة، وإجارة المنفعة بيع وتجارة، ولم يحل دين من الأديان السماوية جواز تجارة المرأة بشرفها وعرضها، ولو جاز لأمراة بذل شرفها مقابل أجرة في مقابل هواها وجب القول بجواز كل عمل فاسد يجري في المحلات المعيّنة للبغاء بالأجور، إذ لا تزيد المتعة التي لا يعتبر فيها الشهود ولا الإعلان على البغاء بل يزيد البغاء عليها في يومنا بوجود أطباء مختصين لمكافحة الأمراض المعدية^(٢).
ونلاحظ في هذه المسألة مدى شجاعة الشيخ المدرّس في كشف الحقيقة وبيانها، وأنّه أفتى بما أملى عليه دينه وقناعاته الفقهية، والتزم برأي أهل السنة والجماعة، ولم يلتفت إلى الأقوال الضعيفة شأنه في ذلك شأن مَنْ سبقه من العلماء في الاستقامة وبيان الحق وعدم خشية لومة لائم.

ثالثاً: وقوع الطلاق الثلاث دفعة واحدة

الطلاق الثلاث من المواضيع التي تحدث عنها الشيخ المدرّس بشكل تفصيلي، ويعدّ هذا الموضوع من المواضيع الفقهية الطويلة والتي أخذت حيزاً كبيراً في تفسيره، حيث يرى المدرّس وقوع الطلاق ثلاثاً فيما إذا طلق الرجل زوجته ثلاثاً دفعة واحدة في مجلس واحد^(٣)، فهو يؤيد ماذهب إليه جمهور الفقهاء سلفاً وخلفاً، وذلك عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿الطَّلَاقُ مَرَّتَانٍ فَإِمْسَاكٌ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٌ بِإِحْسَانٍ﴾^(٤)، ويستند على مجموعة من الأحاديث النبوية ويناقش رأي المخالفين للجمهور ويردّ عليهم.
وعند تفسير قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلَّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ وَأَحْصُوا الْعِدَّةَ﴾^(٥)، يتطرق مرة أخرى إلى الموضوع نفسه ويقول: (وأما إرسال الطلاق الثلاث بألفاظ متعددة كأن يقول: أنت طالق أنت طالق أنت طالق، أو بلفظ واحد كأن يقول: أنت طالق

1- مواهب الرحمن في تفسير القرآن: ١٤/٦.

2- ينظر: المرجع السابق: ١٦/٦.

3- ينظر: مواهب الرحمن في تفسير القرآن: ١٥/٢-٥٤.

4- سورة البقرة: الآية ٢٢٩.

5- سورة الطلاق: الآية ١.

(جهود الشيخ عبد الكريم المدرس الفقهية) عبد الله سعيد ويسى الكرنگي

ثلاثاً، فالذي ذهب إليه جمهور الصحابة والتابعين ومن بعدهم من أئمة المسلمين ومنهم الأربعة

وقوع الثلاث، بل ذكر الإمام ابن الهمام وقوع الإجماع السكوتي من الصحابة على الوقوع، ونقل عن أكثر مجتهديهم كعلي وابن عباس وابن مسعود وأبي هريرة وعثمان بن عفان وعبد الله بن عمرو بن العاص الإفتاء الصريح بذلك^(١).

1- مواهب الرحمن في تفسير القرآن: ٣٥٠/٧.

الفصل الثاني

جهود الشيخ المدرّس الفقهية المؤلفة بالغة الكوردية

ويتضمن أربعة مباحث:

- المبحث الأول: كتاب شريعته تي ئيسلام (الشريعة الإسلامية)
- المبحث الثاني: رسائله الفقهية
- المبحث الثالث: جهوده الفقهية في كتب أخرى
- المبحث الرابع : جهود المدرّس الفقهية في تفسيريه (تفسير نامي)
و(خلاصة تفسير نامي)

المبحث الأول

كتاب شريعته تي نيسلام (الشريعة الإسلامية)

ويتضمن أربعة مطالب:

- المطلب الأول: التعريف بالكتاب، وخطته فيه
- المطلب الثاني: مصادر الكتاب
- المطلب الثالث: منهجه الفقهي
- المطلب الرابع: ملاحظات على الكتاب

المطلب الأول

التعريف بالكتاب وخطته فيه

أولاً: التعريف بالكتاب

يعتبر كتاب شهر ربيعته نيسلام (الشرعية الإسلامية) من أحد كتب الشيخ المدرّس الفقهية القيمة والجامعة لأكثرية أبواب الفقه الإسلامي وفق المذهب الشافعي وعلى ترتيب كتاب منهاج الطالبين للإمام النووي (ت/٦٧٧هـ)، حيث أراد أن يخدم بني قومه بلغتهم، ويعين القارئ والطالب الكوردي لفهم الأحكام الشرعية بعبارة سهلة واضحة^(١)، ويقول: (نظراً لكون قيمة الشيء لا تُعرف إلا عند أهله، ومن أهم الأمور هو محاولة إيصال النفع للآخرين، لذا أردت أن أكتب كتاباً في الفقه الإسلامي بلغة قومي، متمنياً أن يعمّ النفع به، وسمّيته بالشرعية الإسلامية)^(٢)، ولا ننسى أن المجتمع الكوردي وقتئذٍ كان بحاجة ماسّة إلى مثل هذا الكتاب، وذلك لقلة الكتب الفقهية المؤلفة باللغة الكوردية، واستغرق عمله هذا قرابة ثلاث سنوات، فإنّه بدأ بهذا العمل المبارك في شهر ذي الحجة ١٢٧٨هـ، وانتهى منه في شهر شعبان ١٢٨٠هـ^(٣).

ويقع الكتاب في أربعة أجزاء متوسطة الحجم، وتتراوح صفحات أجزائها ما بين ٢٦٣ إلى ٤٠١ صفحة من الحجم المتوسط، ومجموع صفحاته يناهز ١٢٥٣ صفحة، وللكتاب أربع طبعات^(٤).

وتكمن أهمية هذا الكتاب في عدة أمور:

١- كون الكتاب شبيهاً لكتاب منهاج الطالبين مع إضافات كثيرة عليه، لأنّه اعتمد عليه

1- ينظر: شهر ربيعته نيسلام (الشرعية الإسلامية): ملا عبدالكريم المدرّس، إنتشارات كوردستان،

إنتشارات برته وبيان، سنه- إيران، ٢٠٠٦م: ١/١٤.

2- ينظر: المرجع السابق: ١/١٤.

3- ينظر: المرجع نفسه: ١/٢٨١ و ٤/٢٦٣.

4- طبعت الطبعة الأولى في مطبعتي شفيق و سلمان الأعظمي ببغداد سنة ١٩٦٩م - ١٩٧٢م، والثانية في

دار المثني للطباعة والنشر ببغداد سنة ١٩٨٣م، والثالثة في إنتشارات كوردستان وإنتشارات برته و

بيان، بإيران سنة ٢٠٠٦م، والرابعة في مطبعة روضة لآلات بأربيل سنة ٢٠٠٩م.

(جهود الشيخ عبد الكريم المدرس الفقهية)..... عبد الله سعيد ونسي الكرتكي

إِعْتِمَاداً كلياً وجعله أساساً لكتابه، ولا يخفى علينا أهمية كتاب المنهاج وقيمه العلمية عند فقهاء الشافعية، وثنائهم عليه^(١)، حيث أن نسبة متن المنهاج ترجع إلى الإمام الشافعي لكونه مختصراً من المحرر للإمام الرافعي، والإمام الرافعي إختصر المحرر من كتاب الوجيز المختصر من كتاب الوسيط، المختصر من كتاب البسيط، المختصر من كتاب النهاية الذي هو شرح مختصر المزني، وهذا الذي اختصره المزني مختصر لكتاب الأم للإمام الشافعي، فالمنهاج ما هو إلا مختصر لكتاب الأم، ومن أجل هذا تنافس العلماء في دراسته وفهم معانيه وشروحهم الكثيرة عليه، فقد ألف العلماء أكثر من ثمانين كتاباً حول المنهاج^(٢).

٢- أهمية كتاب المنهاج عند علماء الكورد، من كونه كتاباً مختصراً مبسطاً للمسائل الفقهية ومنهجاً دراسياً في المدارس الحلقية المنتشرة في ذلك العصر.

٣- قام الشيخ المدرس بإضافات كثيرة على العديد من المواضيع والمسائل الفقهية في كتابه، وبيان رأي فقهاء المذهب الشافعي من المتقدمين والمتأخرين في المسائل الفقهية.

٤- إستعرض الشيخ المدرس فروع المذهب الشافعي، ولم يتطرق إلى بيان آراء المذاهب

1- أثنى كبار الفقهاء على كتاب المنهاج، قال الحافظ السخاوي عن العلاء المقدسي (ت/٧٤٨هـ):

ما صنّف العلماء كالمنهاج
فاجهد على تحصيله كن أمنا
فاجهد على تحصيله كن أمنا
فاجهد على تحصيله كن أمنا
قال السيوطي :

لنّاس سبيلٌ في الهداية والهدى
لنّاس سبيلٌ في الهداية والهدى
لنّاس سبيلٌ في الهداية والهدى
لنّاس سبيلٌ في الهداية والهدى
لنّاس سبيلٌ في الهداية والهدى

قال العلامة الرملي: وأجلُّ مصنّفٍ له -أي للنووي- في المختصرات تسكب على تحصيله العبرات، كتاب المنهاج من لم تسمع بمثله القرائح ولا تطمح إلى النسخ على منواله المطامح، بهر به الألباب، وأتى فيه بالعجب العجائب.....

ينظر: المنهاج السوي في ترجمة الإمام النووي: للإمام جلال الدين أبي الفضل عبدالرحمن السيوطي، تحقيق: أحمد شفيق دمع، دار ابن حزم، الطبعة الثانية، ١٤١٤هـ-١٩٩٤م، ص: ٥٩. و: نهاية المحتاج إلى شرح المنهاج: ١/١٠.

2- ينظر: القديم والجديد من أقوال الإمام الشافعي من خلال كتاب منهاج الطالبين: الدكتور محمد سميعي سيد عبدالرحمن الرساقي، دار ابن حزم، بيروت- لبنان، الطبعة الأولى، ١٤٢٦هـ-٢٠٠٥م، ص: ٩١.

الفقهية الأخرى إلا نادراً، لأنّه كتبها لبني جلدته.

٥- نجح المدرّس في لغة الكتاب، حيث استعمل اللغة الكوردية الفصيحة التي يفهمها العام والخاص، مع محاولة إختيار العبارة الأسهل فهماً، وذلك بهدف إيصال المعلومات إلى القارئ بأحسن صورة.

واختتم كتابه بتمنياته بأن يتقبل الله منه هذا العمل، وأن يجعله في سجل حسناته، وأن يجزيه خير الجزاء، هذا بالإضافة إلى أنّه نوّه للقارئ في نهاية كل جزء إلى أنّه في حالة حصول أيّ شبهة أو خلل أو سهو فعليّه مراجعة أمّهات كتب الشافعية، فإن وجد خلاف ذلك فليصحح الخطأ، ويُنَبِّه على ذلك^(١).

ثانياً: خطته في الكتاب

ألف الشيخ المدرّس هذا الكتاب وذكر فيه أكثرية أبواب الفقه الإسلامي وفق مذهب الإمام الشافعي (ت/٢٠٤هـ) وعلى ترتيب الإمام النووي (ت/٦٧٦هـ) على غرار الطرق التي سار عليها أسلافه من علماء مذهبه، وجاء الكتاب في أربعة أجزاء.

خصص الجزء الأول للأحكام الإعتقادية والعملية وذلك في مقدمة وتمهيد وخمسة فصول، وكانت المقدمة في بيان الغرض من تأليفه وسبب تسميته، وذكر في التمهيد التعريف بالأحكام الإعتقادية، والإيمان المطلوب من المكلفين، والفرق بين الإيمان والإسلام، مع شرح موجز لأركان الإيمان الستة^(٢).

وكان الفصل الأول في بيان معنى الشهادتين وما يتعلق بهما إجمالاً.

وفي الفصل الثاني تطرّق إلى الصلاة وما يتعلق بها، فبدأ بالطهارة والوضوء والمسح على الخفين والغسل والتيمم وما يتعلق بها، مع بيان أحكام الحيض والنفاس والإستحاضة وما يتعلق بهما من أحكام.

ثمّ شرع في بيان الصلاة وأحكامها وأنواعها من صلاة الجماعة، والجمعة، والسفر، والخوف، والتراويح، والعيدين، والجنائز وما يتعلق بها من أحكام.

وفي الفصل الثالث تطرّق إلى الزكاة وأحكامها وأنواعها، وذلك ببيان زكاة الحيوان، والنبات، والنقد، والتجارة، وزكاة الفطر، مع ذكر بعض آداب الزكاة والصدقة، ومن تلزمه الزكاة، والأصناف المستحقة لها.

1- ينظر: شريعة نيسلام (الشريعة الإسلامية): ١/٢٨٢، ٢/٣٠٩، ٣/٤٠٣، ٤/٢٦٣.

2- وهذا من إضافاته على المنهاج، إذ ليس في المنهاج مبحث العقائد، وإنما يبدأ بكتاب الطهارة.

وخصَّ الفصل الرابع في صيام شهر رمضان، فذكر موجباته، ومبطلاته، وسننه، والصيام المستنون، والإعتكاف، مع بيان أحكام الفدية والكفارة في صيام شهر رمضان. وفي الفصل الخامس وضَّح الحج والعمرة، ذاكراً فيه أركانهما، وواجباتهما، وشروطهما، وحرُماتهما، وما يفعله المحصر.

واختتم الجزء الأول من كتابه بمبحث عن الطفل بعنوان (مسائل متفرقة عن المولود والوليمة)، فذكر في المولود ما يستحب فعله من تسميته والعقيقة، وختانه، والأذان والإقامة في أذنيه، وفي الوليمة ببيان أحكامها والمنكرات التي يفعلها بعض الناس في الولائم وغيرها. وخصص الجزء الثاني للمعاملات وأحكامها، وذلك في عدة مباحث، وهي مباحث البيع والربا والسلم والرهن والتفليس والصلح والحجر والحوالة والكفالة والوكالة والإقرار والعارية والغصب والشفعة والقراض والمساقاة والإجارة والجمالة وإحياء الموات والوديعة والفيء والغنيمة والوقف والهبة والنذر.

وفي الجزء الثالث شرع الشيخ المدرس ببيان أمور تتعلق بالأحوال الشخصية، فبدأ بالوصية وأحكام الوصي، ثم شرع في الفرائض وأحكامها، مع بيان ميراث المفقود والحمل والخنثى، وبعده عرض أحكام النكاح والطلاق تفصيلاً، وأختتم هذا الجزء ببيان أحكام النفقة والحضانة وما يتعلق بهما من أحكام.

وفصل القول في الجزء الرابع بالحدود، فبدأ بالجراح وبكيفية القصاص والدية وأحكامها والقسامة، ثم شرع ببيان حكم الردة والزنا والقذف وقاطع الطريق، ثم فصل القول في أحكام الجهاد والهدنة، وأختتم هذا الجزء بتوضيح أحكام الأيمان وأحكام تتعلق بالقضاء. ولم يخالف المدرس في خطته كتاب المنهاج إلا قليلاً:

١- ذكر في بداية الجزء الأول تمهيداً في بيان الأمور الاعتقادية، وما يجب على المكلف الإيمان به، مع بيان معنى الشهادتين، في حين لم يرد ذلك في كتاب المنهاج.

٢- في نهاية العبادات ذكر أحكاماً تخص الطفل المولود، في حين جاء بيان هذه الأحكام في المنهاج في أماكن متفرقة.

٣- خالف المدرس ترتيب النووي في باب المعاملات، حيث قدّم الجمالة على إحياء الموات، وكتاب اللقطة على الوقف والهبة.

٤- ذكر (النذر) وما يتعلق به في ضمن المعاملات، في حين نرى أن النووي ذكر (النذر) بعد كتاب الصيد والذبائح.

المطلب الثاني

مصادر الكتاب

الذي يتضح لي أنّ الشيخ المدرّس لم يُترجم كتاب المنهاج للنووي، بل أُلّف كتابه بعبارته الخاصة، لذا لم يُحاول حشد الكثير من المصادر في كتابه هذا، ولكن من خلال دراستي لكتب الشيخ المدرّس الفقيهية لاحظت أنّه لم يتطرق إلى ذكر المصادر والمراجع التي إعتد عليها إلا في كتابه هذا، فبعد اعتماده على الأصلين (القرآن والسنة) ينفج طريق المتقدمين ويستمدُّ مصادره من كتابي (المنهج) و(المنهاج) وشروحهما وحواشيهما، وذلك لكونهما ذات صلة وثيقة بمادته العلمية، فإنّه مع اعتماده على أكثر من عشرين مصدراً في هذا الكتاب، لكنّه لم يشر إلا إلى عدد قليل من المصادر في نهاية كل جزء.

فمن المصادر التي أشار إليها:

- ١- تحفة المحتاج بشرح المنهاج: لشهاب الدين أبي العباس أحمد بن محمد بن علي ابن حجر الهيتمي (ت/٩٧٤هـ)^(١).
- ٢- فتح الوهاب بشرح منهج الطلاب: لأبي يحيى زكريا بن محمد بن أحمد بن زكريا الأنصاري (ت/٩٢٦هـ)^(٢).
- ٣- الحواشي المدنية: للشيخ سليمان الكردي المدني (ت/١١٩٤هـ)^(٣).
- ٤- حاشية الشيخ سليمان الجمل على شرح المنهج: لسليمان الجمل (ت/١٢٠٤هـ)^(٤).

-
- 1- ينظر: تحفة المحتاج بشرح المنهاج: ٣٣٧/١، ١٩٢/٣، ٤٨٨/٣، ٣٥٥/٣، ٤٦٥/٣؛ و: شريعة تي ئيسلام (الشريعة الإسلامية): ١٤٠/١، ١١١/٣، ١٢٨/٣، ٢٨٥/٣، ٣٧٥/٣.
 - 2- ينظر: فتح الوهاب بشرح منهج الطلاب: ٤٧/٢، ١٩٥/٢؛ و: شريعة تي ئيسلام (الشريعة الإسلامية): ٢١٢/١، ١٢٨/٣.
 - 3- ينظر: الحواشي المدنية: الشيخ محمد بن سليمان الكردي المدني، مطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده، مصر، ١٣٤٠هـ: ٧٦/١، ١٤/٢؛ و: شريعة تي ئيسلام (الشريعة الإسلامية): ٤٥/١، ١٢١/١.
 - 4- ينظر: حاشية الشيخ سليمان الجمل على شرح المنهج: ٢١٩/١، ٣١٠/١، ٤٤٦/١، ٣٨٣/٣؛ و: شريعة تي ئيسلام (الشريعة الإسلامية): ١٤٨/١، ٨٤/١، ١١٥/١، ١٢٢/٢.

- ٥- حاشية إعانة الطالبين على حل ألفاظ فتح المعين لشرح قرة العين بمهمات الدين: لأبي بكر ابن السيد محمد شطالدمياطي^(١).
- ٦- بغية الطالبين: لمفتي الديار الحضرية ومن المصادر الفقهية التي اعتمد عليها ولم يشر إليها:
- ١- فتاوى السبكي: للإمام أبي الحسن تقي الدين علي بن عبد الكافي السبكي (ت/١٧٥٦هـ)^(٢).
- ٢- المجموع: لأبي زكريا محي الدين بن شرف النووي (ت/٦٧٦هـ)^(٣).
- ٣- روضة الطالبين وعمدة المفتين: لأبي زكريا محي الدين بن شرف النووي (ت/٦٧٦هـ)^(٤).
- ٤- منهج الطلاب: لأبي يحيى زكريا بن محمد بن أحمد بن زكريا الأنصاري (ت/٩٢٦هـ)^(٥).
- ٥- الفتاوى الكبرى الفقهية: لإبن حجر الهيتمي (ت/ ٩٧٤هـ)^(٦).
- ٦- مغني المحتاج إلى معرفة معاني ألفاظ المنهاج: للخطيب الشربيني (ت/٩٧٧هـ)^(٧).
- ٧- حاشية البجيرمي على شرح منهج الطلاب: سليمان بن عمر بن محمد البجيرمي^(٨).
- ٨- حواشي الشرواني على تحفة المحتاج بشرح المنهاج: لعبد الحميد

- 1- ينظر: حاشية إعانة الطالبين على حل ألفاظ فتح المعين لشرح قرة العين بمهمات الدين: ١٠٩/١، ٥٧/٢، ١٩٩/٢، و: شريعة تيسلام (الشريعة الإسلامية): ٤٥/١، ١٤٨/١، ٢١٢/١.
- 2- ينظر: فتاوى السبكي: الامام أبي الحسن تقي الدين علي بن عبد الكافي السبكي، دار المعرفة، لبنان - بيروت: ٢٩٠/١، ٢٨٢/٢، و: شريعة تيسلام (الشريعة الإسلامية): ٢١٢/١، ٢٦٨/١.
- 3- ينظر: المجموع: ٩٦/٢، ١٥٥/٩، ٤٥٣/٥، و: شريعة تيسلام (الشريعة الإسلامية): ٤٥/١، ١٠/٢، ١٤٤/٤.
- 4- ينظر: روضة الطالبين وعمدة المفتين: ٣٥٦/٢، ٤٣٦/٣، و: شريعة تيسلام (الشريعة الإسلامية): ٢١٧/١، ٢٠٥/٢.
- 5- ينظر: منهج الطلاب: أبو يحيى زكريا بن محمد بن أحمد بن زكريا الأنصاري، الطبعة الأولى، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، ١٤١٨هـ: ٧٨/١، ١٠٥/١، و: شريعة تيسلام (الشريعة الإسلامية): ٢١٢/١، ١٢٨/٣.
- 6- ينظر: الفتاوى الكبرى الفقهية: ١٢٤/٣، ١٤١/٤، و: شريعة تيسلام (الشريعة الإسلامية): ١٣٣/٣، ٢٨٠/٣.
- 7- ينظر: مغني المحتاج إلى معرفة معاني ألفاظ المنهاج: ١٦٦/٣، ٤١٧/٣، ٢٦٦/٣، و: شريعة تيسلام (الشريعة الإسلامية): ١٢٢/٣، ١٢٨/٣، ٢٢٩/٣.
- 8- ينظر: حاشية البجيرمي على شرح منهج الطلاب: ٥٣/١، ١٦٤/٢، و: شريعة تيسلام (الشريعة الإسلامية): ٤٥/١، ٢١٠/٢.

- الشرواني(ت/١٠٠٩هـ)^(١).
- ٩- نهاية المحتاج إلى شرح المنهاج: لشمس الدين محمد بن أبي العباس أحمد بن حمزة ابن شهاب الدين الرملي الشهير بالشافعي الصغير(ت/١٠٠٤هـ)^(٢).
- ١٠- حاشية الشبراملسي على نهاية المحتاج: لأبي الضياء نورالدين علي بن علي الشبراملسي القاهري(ت/١٠٨٧هـ)^(٣).
- ومن المصادر الأخرى غيرالفقهية التي اعتمد عليها ولم يشر إليها:
- ١- الجامع الصحيح المختصر (صحيح البخاري): لأبي عبدالله محمد بن إسماعيل البخاري الجعفي(ت/٢٥٦هـ)^(٤).
- ٢- الجامع الصحيح سنن الترمذي لأبي عيسى محمد بن عيسى الترمذي السلمي(ت/٢٧٩هـ)^(٥).
- ٣- المستدرك على الصحيحين: لأبي عبدالله محمد الحاكم النيسابوري(ت/ ٤٠٥هـ)^(٦).
- ٤- إحياء علوم الدين: لأبي حامد محمد بن محمد الغزالي(ت/٥٠٥هـ)^(٧).
- ٥- الأذكار المنتخبة من كلام سيد الأبرار: لأبي زكريا يحيى بن شرف بن مري النووي النووي(ت/ ٦٧٦هـ)^(٨).
- ٦- فتح الباري بشرح صحيح البخاري لأحمد بن علي بن حجر أبو الفضل العسقلاني

- 1- ينظر: حواشي الشرواني على تحفة المحتاج بشرح المنهاج: ٣٠٣/١، ٤٩٢/١، ٦٧/٢، و: شريعةتي ئيسلام (الشريعة الإسلامية): ٩٩/١، ٧٧/١، ٥٥/١.
- 2- ينظر: نهاية المحتاج إلى شرح المنهاج: ٢٧٦/٢، ١٥٩/٦، و: شريعةتي ئيسلام (الشريعة الإسلامية): ٢١٢/١، ٧٩/١.
- 3- ينظر: حاشية الشبراملسي على نهاية المحتاج: ٣٧٤/٧، و: شريعةتي ئيسلام (الشريعة الإسلامية): ٨٤/٤.
- 4- ينظر: الجامع الصحيح المختصر: ٢٠١٤/٥، شريعةتي ئيسلام (الشريعة الإسلامية): ٣١٠/٣.
- 5- ينظر: الجامع الصحيح سنن الترمذي: ٤٩٧/٣، و: شريعةتي ئيسلام (الشريعة الإسلامية): ٣١١/٣.
- 6- ينظر: المستدرك على الصحيحين: ٣٠٧/٢، و: شريعةتي ئيسلام (الشريعة الإسلامية): ٣١٠/٣.
- 7- ينظر: إحياء علوم الدين: ٢٣٤/١، ٦٨/٢، ١١٧/٢، و: شريعةتي ئيسلام (الشريعة الإسلامية): ٢٦٥/٢، ١٠/٢، ٢٢٤/١.
- 8- الأذكار المنتخبة من كلام سيد الأبرار: أبو زكريا يحيى بن شرف بن مري النووي، دار الكتب العربية، بيروت- لبنان، ١٤٠٤هـ-١٩٨٤م: ص ١٣٦، و: شريعةتي ئيسلام (الشريعة الإسلامية): ١٦١/١.

الشافعي (ت/٨٥٢هـ)^(١).

هذا بالإضافة إلى أنّ الشيخ المدرّس ذكر أعلاماً من الفقهاء في كتابه، من غير أن يبين الكتاب الذي نقل منه، وذلك كالمزني^(٢)، وإمام الحرمين^(٣)، والأذرعي^(٤)، والبلقيني^(٥)، والأصطخري^(٦)، والسبكي^(٧)، والأسنوي^(٨)، والزيادي^(٩)، والزركشي^(١٠).

1- ينظر: فتح الباري شرح صحيح البخاري: ٢٥٢/٤، ٤٦٤/٩، و: شريعة تيسلام (الشريعة الإسلامية): ١٥٩/١، ٣١٠/٣.

2- اسماعيل بن يحيى بن اسماعيل بن عمرو بن اسحاق، أبو إبراهيم المزني، المصري، أول أصحاب الشافعي على ما ذكره الشيرازي، توفي سنة ٢٦٤هـ، من تصانيفه: المختصر، والمنثور، والوسائل، والوثائق، وغيرها، وهو منسوب إلى مزيّة، قبيلة معروفة كبيرة من مضر.

ينظر: مروج الذهب ومعادن الجوهر: أبي الحسن علي بن الحسين المسعودي (ت/٣٤٦هـ)، تحقيق: محمد محي الدين عبدالحميد، المكتبة العصرية، بيروت، ١٤٠٧هـ-١٩٩٧م: ٢٠٦/٤. وطبقات الفقهاء: أبي اسحاق الشيرازي (ت/٤٧٦هـ)، تحقيق: الدكتور إحسان عباس، دارالرائد العربي، بيروت، الطبعة الثانية، ١٤٠١هـ-١٩٨١م: ص ٧٩. و: شريعة تيسلام (الشريعة الإسلامية): ١٤٨/١.

3- سبقت ترجمته، و: شريعة تيسلام (الشريعة الإسلامية): ٩٢/٢.

4- سبقت ترجمته، و: شريعة تيسلام (الشريعة الإسلامية): ١٠٦/٢ و ٢٢٣.

5- الإمام سراج الدين أبو حفص، عمر بن أرسلان بن نصير بن صالح البلقيني، أصله من عسقلان، ولد سنة ٧٢٤هـ، ولد في بلدة بلقينة بمصر، تتلمذ على يده الكثير من أعلام ذلك العصر، وفي مقدمتهم ابن حجر، ولقب بشيخ الإسلام في عصره، توفي بالقاهرة سنة ٨٠٠هـ. ينظر: شذرات الذهب من أخبار من ذهب: ١٧٧/٧. و: شريعة تيسلام (الشريعة الإسلامية): ١٩٩/٢.

6- أبو سعيد الحسن بن أحمد بن يزيد بن عيسى بن الفاضل بن بشار بن عبدالحميد بن عبدالله بن هانيء، تولى قضاء قم، ثم ولى الحسبة ببغداد، توفي سنة ٣٢٨هـ.

ينظر: تهذيب الأسماء واللغات: ٥١٩/٢. و: شريعة تيسلام (الشريعة الإسلامية): ٢١٢/٢.

7- سبقت ترجمته، و: شريعة تيسلام (الشريعة الإسلامية): ٢١٢/٢.

8- سبقت ترجمته، و: شريعة تيسلام (الشريعة الإسلامية): ٢١٢/٢.

9- نورالدين علي بن يحيى الشافعي صاحب المصنّفات، منها: حاشية شرح المحلي وحاشية على شرح المعنيج وشرح فرائض شيخ الإسلام للفاضل زكريا الأنصاري، توفي رحمه الله سنة ١٠٢٣هـ. ينظر: كشف الظنون: ١٦١٢/٢.

10- سبقت ترجمته، و: شريعة تيسلام (الشريعة الإسلامية): ١٨٩/٣.

المطلب الثالث

منهجه الفقهي

منهج المؤلفين إنما يعرف بدقة أمثالهم، ولكن توجد سمات بارزة. يدركها الكثيرون، وعلى ضوء ذلك وحسب ما أدركته فإن منهج المؤلف في تأليف كتاب شريعته نيسلام (الشريعة الإسلامية) يمتاز بالآتي:

١- قلة استشهاد بالقرآن الكريم والسنة النبوية، مع أنهم يعدّان من المصادر الأصلية للفقه الإسلامي، والمرجع عند التنازع والإختلاف، فقد قلّل الشيخ المدرّس من الإستشهاد بهما، فقد استشهد بأحد عشر آية قرآنية، وتسعة أحاديث نبوية، ويعتبر هذا العدد قليلاً بالنسبة إلى كتاب يتناول مؤلفه فيه جميع أبواب الفقه الإسلامي، ويلاحظ من إستشهاد بهما، عدم تخريجهما وتوثيق الحديث وبيان درجته من حيث الصحة أو الضعف، وعدم تطرقه لذكر السند، وبيان مراتب رجاله من حيث الجرح والتعديل.

٢- يبين المعاني اللغوية أولاً، ثم الإصطلاحية أو الشرعية، للمفردات الجديدة كالشهاد، والإعتكاف، والربا، والإحتكار، والرهن، والجعالة، والوديعة، والفيء، والهبة، والنذر، والنكاح، والرضاع، والتفويض، والطلاق، والرجعة^(١)..... الخ، ثم بعدها يبدأ بذكر حكمه، وأركانها، وما يتعلق به.

٣- يتحدث عن كل مسألة بناءً على ما جاء في المذهب الشافعي رحمه الله، ولا يتطرق إلى آراء المذاهب الأخرى إلا نادراً، وذلك كترجيحه لرأي الحنفية في جواز دفع القيمة بدلاً من الحنطة في كفارة الصوم^(٢).

٤- يتطرق في بعض الأحيان إلى الإختلافات في داخل مذهبه، فيذكر الرأيين بدون ترجيح بينهما، وذلك ما ذكره في بيان أحكام الرضاع أنّه لو حُلِبَ من المرأة لبن دفعة واحدة وأوجره خمساً في فم الطفل فعند الرملي والقاضي زكريا والشربيني والزيايدي^(٣) تعتبر

1- ينظر: شريعته نيسلام (الشريعة الإسلامية): ١٧٦/١، ٢٣٢/١، ١٩/٢، ٢٦/٢، ٧٣/٢، ٢٢٩/٢، ٢٥٤/٢، ٢٦٣/٢، ٢٨٥/٢، ٢٩٦/٢، ٩٧/٣، ١٣٦/٣، ٢٠١/٣، ٢٩٦/٣، ٣٥٣/٣.

2- ينظر: المرجع نفسه: ٢٢٧/١.

3- سبقت ترجمتهم.

رضعة واحدة، خلافاً لابن حجر فإنه يعدّها خمساً^(١)، أو يذكر الرأيين في المسألة الواحدة داخل مذهبه ويرجح ما يراه راجحاً، وذلك كترجيحه رأي متأخري الشافعية من عدم اشتراط العدالة للولي والشاهدين في عقد النكاح على رأي الشافعي من كون العدالة شرطاً لهما^(٢)، وكذلك ترجيحه الرأي القديم للشافعي من جواز دفع الزكاة إلى الصبيّ والمجنون اللذين لاوليّ لهما^(٣)، أو ترجيحه لرأي الخطيب الشربيني على ابن حجر في أن المرأة الفاسقة كفؤ للرجل الفاسق وإن اختلف فسقهما^(٤).

٥- اعتماده على فتاوى علماء عصره، فمثلاً يقول: وقع اختلاف بين علماء الأكراد عن الحكم الشرعي في قول الكوردي (ته لاقم كهوتبي) فجعله بعضهم صريحاً قياساً على قول (عليّ الطلاق)^(٥)، والآخرين كناية تحتاج إلى النية، وذلك للتلفظ بالتاء بدلاً من الطاء، أو استعمال (لا) بدلاً من اللام، أو لإضافة الطلاق إلى ضمير المتكلم، أو أن كلمة (كهوتبي) في اللغة الكوردية متردد بين ترجمة (واقع) أو (ساقط)، لذا إعتبر البعض من علمائنا هذه الصيغة كناية في الطلاق تفتقر إلى النية، فيقول الشيخ المدرس بعد التحقيق من الموضوع إتضح لي أن هذه الصيغة صريحة في الطلاق ويقع الطلاق بها ولا تحتاج إلى النية كما أفتي بذلك الملا أبوبكر المصنف^(٦).

1- نهاية المحتاج: ١٧٦/٧، شرح المنهج: ٤٩٧/٤، مغني المحتاج: ٤١٧/٣، تحفة المحتاج: ٤٩٠/٣،

شريعة تسي نيسلام (الشرعية الإسلامية): ١٢٨/٣.

2- ينظر: المرجع السابق: ١١٢/٣.

3- ينظر: المرجع نفسه: ١/٣٠٤.

4- ينظر: المرجع نفسه: ٣/١٢٢.

5- ترجمة (ته لاقم كهوتبي) بـ (عليّ الطلاق) ليست دقيقة، و(ته لاقم كهوتبي) تعني يقع طلاق.

6- جاء إسمه (حسن)، وجاء بـ (محمد) وجمع بينهما بابا مردوخ الروحاني في كتابه تاريخ مشاهير الكورد وقال محمد حسن، له كنيّتان (أبويك) و(أبو يوسف)، ولكنّه اشتهر بالأول، وكذلك اشتهر بنسب عديدة منها: البيرخضري، الكوراني، الشهرزوري، الجوري، المريواني، وهو ابن السيد هداية الله ابن الملا بداية، ولد سنة ٩٠٩هـ ولد في قرية كلاتي في منطقة كه لاتهرزان التابعة لمحافظة سنندج في شرق كوردستان، وتوفي سنة ٩٩٤هـ ودفن في قرية جّور التابعة لمنطقة مريوان.

ينظر: بنه ماله زانياران (العوائل العلمية): ص ٤٩٦، و: علماؤنا في خدمة العلم والدين: ص ١٥٦، و: مشاهير الكورد باللغة الفارسية: الشيخ بابا مردوخ الروحاني، الطبعة الثانية، انتشارات سروش، طهران- إيران، ١٣٨٢هـ: ١/١٦٨. و: كتاب الوضوح في شرح المحرر للملا أبي بكر المصنف، من بداية

- وكذلك إستشهد بفتاوى كل من الملا أحمد النودشي^(١)، والعلامة ابن القرداغي^(٢) والملا أحمد بن حيدر^(٣)، في مواضع متفرقة^(٤).
- ٦- قد يذكر رأي مذهبه ويعضدها بأقوال المذاهب الأخرى، وذلك ما ذكره في بيان عدة المنقطع حيضها قائلًا: (جاء في المنهاج^(٥) والتحفة^(٦) أنه جاء في القول القديم للشافعي أن المرأة المنقطع حيضها لعلّة تربص تسعة أشهر ثم تعتد بالأشهر، وهذا القول موافق للمذهب المالكي والحنبلي^(٧) ويجوز العمل به^(٨)).
- ٧- كان كلما ذكر آية قرآنية يقول: (قال تعالى)، وإذا ذكر الرسول يقول: (ﷺ)، وإذا ذكر بقية الأنبياء يقول: (عليه السلام)، وكان إذا ذكر صحابيا ترضى عنه، وعندما يذكر أحدًا من الأئمة أو الفقهاء غالبًا يترحم عليه.
- ٨- ينقل أحيانًا عن كتب ويذكر مؤلفها^(٩)، أو يذكر الكتاب فقط دون ذكر مؤلفها^(١٠)، وعن

- كتاب العدة إلى آخر كتاب النفقات -دراسة وتحقيق- رسالة ماجستير تقدّم بها الطالب كاظم علي توفيق إلى كلية الشريعة والقانون في الجامعة الإسلامية لسنة ١٤٣٠هـ -٢٠٠٩م: ص ١٤-٢٥.
- ١- أحمد بن عبد الرحمن النودشي، ولد في قرية (نودشة) في هورمان سنة ١٢٢٧هـ، نشأ وترعرع في مدرسة والده، وبعد أن أنهى تحصيله العلمي إنتقل إلى سنجد في إيران وأقام بها إمامًا وخطيبًا ومدرسًا فيها، ثم رجع إلى السليمانية، وأصبح مفتيًا لمدينة السليمانية، ويقول عنه الشيخ المدرس (كان من افقه فقهاء شرقي كردستان في المذهب الشافعي)، توفي ١٣٠٢هـ. ينظر: علماؤنا في خدمة العلم والدين: ص ٧٧.
- ٢- سبقت ترجمته .
- ٣- أحمد بن حيدر بن أحمد بن حيدر، المشهور بأحمد الثاني، من أجلة علماء عصره، له حواش وتعليقات على أكثر الكتب العلمية منها حاشيته على شرح عصام الدين الأسفرايني على متن السمرقندي في علم البيان. ينظر: علماؤنا في خدمة العلم والدين: ص ٦٠.
- ٤- ينظر: شهرية تي نيسلام (الشريعة الإسلامية): ٢٣٨/٣ و ٢٦٥/٣ و ٢٧٩/٣ و ٢٨١/٣ و ١٤٤/٤.
- ٥- ينظر: منهاج الطالبين وعمدة المفتين: ص ١١٥.
- ٦- ينظر: تحفة المحتاج: ٤٦٤/٣.
- ٧- ينظر: المدونة الكبرى: مالك بن أنس، دار صادر- بيروت: ١٥٨/٤، و: المغني: ٨٨/٨.
- ٨- ينظر: شهرية تي نيسلام (الشريعة الإسلامية): ٣٨٠/٣.
- ٩- ينظر: شهرية تي نيسلام (الشريعة الإسلامية): ٤٥/١، ١٠٩/١، ١٥٨/١، ٢٦٥/٢، ٢٦٧/٢، ٢٨٣/٢، ٢٤٩/٣.
- ١٠- ينظر: المرجع نفسه: ٩/٢، ١٠/٢، ٢٣/٢، ٢٨٢/٢.

المؤلفين دون ذكر كتبهم^(١)، ويذكر أسماء الاعلام دون ذكر كنيّتهم أو لقبهم^(٢)، وهذا مما يصعب على القارئ إدراكه، وذلك لإشتراك الكثير من العلماء في الإسم نفسه أو اللقب أو الكنية، أو وجود أكثر من كتاب في الفقه لمؤلف واحد كابن حجر مثلاً .

٩- في موضوع (الإبراء) قام بترجمة رسالة (التلخيص الأخرى) لابن حجر الهيتمي إلى اللغة الكوردية^(٣).

١٠- يرجع كلام التحفة لابن حجر على فتاواه، وذلك في بيان الحكم الشرعي فيما إذا نذر أو وهب الوالد شيئاً لولده هل يحق له الرجوع في هبته أو نذره^(٤)؟ فيقول: لابن حجر في المسألة قولان متناقضان، حيث يقول في التحفة أن الوالد إذا أعطى شيئاً لولده لا يحق له الرجوع، وفي فتاواه يحق له الرجوع^(٥)، فهو يرجع ما جاء في التحفة من أن الوالد لا يحق له الرجوع في هبته أو نذره إذا وهب شيئاً لولده أو نذره، ويستند في ترجيحه ذلك على أن التأليف له الأولوية والتقديم على الفتوى^(٦)، وعلاوة على ما استند عليه الشيخ المدرّس فإن أكثرية الفتاوى تكون حسب الظروف والبيئة التي عاش فيها المفتي، أو أنه أفتى خلاف مذهبه.

1- ينظر: شريعة نيسلام : ٩٢/١، ١٠٦/١، ١٥٢/١، ١٠١/٢، ١٢٨/٣، ١٧١/٣، ٨٤/٤، ١٤٤/٤.

2- ينظر: المرجع نفسه: ١٠١/٢، ١٢٨/٣، ١٨٩/٣.

3- ينظر: المرجع نفسه: ٢٤٩/٣-٢٦٠.

4- في هذه المسألة خلاف بين الفقهاء، فالمالكية قالوا: يثبت الملك في الهبة بمجرد العقد ويصبح لازماً بالقبض، فلا يحل الرجوع فيه، أما قبل القبض أو بعده فيصح للواهب الأب فقط أن يرجع فيما وهبه لإبنته، ما لم يترتب عليه حق الغير كأن يتزوج مثلاً، أو أن يستحدث ديناً، ويعرف عندهم بالاعتصار في الهبة.

أما بعض الشافعية والحنابلة قالوا: لا يحل للواهب أن يرجع في هبته، إلا الوالد فيما أعطى ولده. أما الحنفية فكان لهم تفصيل في الموضوع وذلك بأن وضعوا موانع للرجوع في الهبة كالزيادة المتصلة في نفس العين والموت والعضو المالي وهلاك الموهوب واستهلاكه ... إلى غير ذلك.

ينظر: حاشية الدسوقي: ١١٠/٤، و: مغني المحتاج: ٤٠١/٢، و: المهذب: ٤٤٧/١، و: المغني: ٣٩٠/٥،

و: حاشية ابن عابدين: ٤٣٧/٨.

5- تحفة المحتاج: ٥٢٧/٢، الفتاوى الفقهيّة الكبرى: ٣٦٢/٣.

6- ينظر: شريعة نيسلام (الشريعة الإسلامية): ٢٩٢/٢.

المطلب الرابع

ملاحظات على الكتاب

مع كل ما يحتويه الكتاب من مواضيع قيّمة ومهمة فهو كعمل بشري لا يخلو من نواقص، مع أنّ الملاحظات التي نذكرها لا تقلل من علو الشيخ وقدره، ولا تحط من قيمة الكتاب، وعليه أبينُ فيما يأتي بعض الملاحظات وهي:

١- يستدلُّ بعمل محمد بن اسحاق في جواز الأضحية للميت^(١)، ويقول: (مما لاشبهة فيه يجوز للمسلم أن يضحي عن نفسه ولجميع المسلمين حيّهم وميتهم، وعلى جواز الأضحية للميت فإنَّ الإمام محمد بن اسحاق^(٢) شيخ الإمام البخاري كان يضحي

1- اختلف الفقهاء في جواز الأضحية للميت، فالشافعية قالوا: لا يضحي عن الغير إلا بإذنه، ولا عن ميت إن لم يوص بها، لقوله تعالى -وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى- فإن أوصى بها جاز، وبإيصائه تقع له، ويجب التصديق بجميع الأضحية على الفقراء، ولا يجوز لمضحيها ولا لغيره الأكل منها، وذلك لتعذر إذن الميت في الأكل.

وقال الحنفية والحنابلة: تجوز الأضحية عن الميت، ويفعل بها كمن حي من التصديق والأكل، لكن يحرم عند الحنفية الأكل من الأضحية التي ضحى بها عن الميت بأمره. أما المالكية، فقالوا: يكره فعلها عن ميت إن لم يكن عينها قبل موته، فإن عينها بغير النذر ندب للوارث إنفاذها.

وجوّزها العبادي، وقال الرافعي القياس جوازها لأنها ضرب من الصدقة، والصدقة تصح عن الميت وتصل إليه بالإجماع،

ينظر: مغني المحتاج: ٢٩٢/٤، و: حاشية ابن عابدين: ٣٢٦/٦، و: كشاف القناع: ٢١/٣، و: الشرح الكبير: ١٢٢/٢، و: حاشية ابن قاسم العبادي على تحفة المحتاج بشرح المنهاج: ٢٨٩/١٢، و: النجم الوهاج في شرح المنهاج: كمال الدين أبي البقاء محمد بن موسى بن عيسى الدميري(٧٤٢هـ-٨٠٨هـ)، دار المنهاج، المملكة العربية السعودية- جدة، الطبعة الثانية، ١٤٢٨هـ-٢٠٠٧م: ٥٢٣/٩.

2- محمد بن اسحاق بن ابراهيم بن مهران الثقفي، الخراساني، النيسابوري، (أبو العباس السراج) محدث، مسند، حافظ، مؤرخ، ولد سنة ٢١٦هـ وتوفي بنيسابور ٢١٣هـ، سمع منه البخاري، والحسن بن سفيان، وابن خزيمة، من مؤلفاته: المسند الكبير على الأبواب، التأريخ. ينظر: سير أعلام النبلاء: ٣٩٨-٣٨٨/١٤، و: معجم المؤلفين: ٣٨/٩.

- لِلرَسُول (ﷺ) وَيَقْرَأُ الْقُرْآنَ لَهُ^(١)، وما استدَلَّ به لا يعدُّ دليلاً، لأنَّ محمد بن اسحاق - ليس بحجة، ولكن يجوز الإستئناس برأيه، ومن المعلوم أنَّه هناك فرق بين الأضحية للميت وبين الأضحية عن الميت، والذي يراه الشيخ المدرس هو جواز الأضحية عن الميت، بدليل ذكره قراءة القرآن للميت وكذا لأنَّه لم يذكر أقوال الحنفية والحنابلة.
- ٢- بما أنَّه حاول أن يكون هذا الكتاب، كتاباً شمولياً في الفقه الشافعي موضحاً فيه كل أبواب الفقه لبني جلدته وبلغتهم، إلا أنَّه يتحدث عن موضوع ما بكل جوانبه مختصراً على شكل متن واضح، على ضوء منهج علماء السلف، فمثلاً يتكلم عن موضوع الأضحية عن الميت بأسطر قليلة مع العلم أنَّ الموضوع خلافي ويحتاج إلى تفصيل أكثر^(٢)، وكذلك الحال في مسألة التفويض حيث تكلم عنها قليلاً^(٣)، ولم يتطرق إلى بعض الأبواب الفقهية، وذلك مثل كتاب العتق والولاء والتدبير والكتابة وأمّهات الأولاد، وذلك لعدم حاجة الناس إلى مثل هذه الأحكام في هذا العصر.
- ٣- لم يدون الشيخ المدرس جميع المصادر التي اعتمد عليها في تأليف الكتاب، والمصدر الذي يذكره لا يشير إلى الجزء ورقم الصفحة الذي استعان به، بل يكتفي بقوله مثلاً: قال في التحفة، أو في المنهاج إلى غير ذلك.

1- ينظر: شهرية تيئسلام (الشريعة الإسلامية): ٢٤٩/١.

2- ينظر: المرجع السابق: ٢٤٩/١.

3- ينظر: المرجع السابق: ٢٨٥/٣.

المبحث الثاني رسائله الفقهية

ويتضمن مطلبين، وهما:

- المطلب الأول: رسالة حه ج نامه (رسالة الحج)
- المطلب الثاني: رسالة ريگای به هشت (رسالة طريق الجنة)

المطلب الأول

رسالة حجة نامه (رسالة الحج)

أولاً: التعريف بالرسالة

رسالة (حجة نامه) من إحدَي الرسائل الفقهية للشيخ المدرس المؤلف بالغة الكوردية، وهذه الرسالة رسالة تعليمية تعلم الحاج كيفية أداء فريضة الحج والعمرة، وتُفصل أعمال الحج كلها على المذهب الشافعي، سهلة العبارة، قريبة التناول، روعي فيها الإختصار، مع بيان كل ما يحتاجه الحاج الكريم في أداء هذه العبادة.

ألف الشيخ المدرس هذه الرسالة في الثامن من شهر شوال سنة ١٤٠١هـ الموافق للثامن من آب سنة ١٩٨٢م^(١)، وهي رسالة غير مطبوعة، مستنسخة آلياً ومكتوبة بخط يده، ومتداولة بين الناس، وتقع الرسالة في مائة وخمس وستين صفحة.

تبدأ الرسالة بمقدمة شعرية مختصرة تتكون من تسعة وستين بيتاً شعرياً في بيان تأريخ سيدنا ابراهيم عليه السلام، وقصة بنائه للكعبة، مع نبذة مختصرة عن ولادته (عليه السلام)، ونسبه الشريف ومعجزاته، ثم يأتي ببيان فضيلة الحج في ست وثلاثين بيتاً شعرياً، بعد ذلك يبدأ بشرح قوله (عليه السلام): ﴿بني الإسلام على خمس﴾^(٢)، ثم يشرع ببيان تعريف الحج، وأركانه، وواجباته، وسننه، والمواقيت المكانية، وأنواع الحج من إفراد وقرآن وتمتع.... إلى غير ذلك من بيان ما يجب على الحاج فعله من أجل أن يؤدي الواجب الذي فرضه الله عليه بأحسن طريقة، بأسلوب مختلط بين الشعر والنثر، حيث يقوم في كل موضوع ببيانه عن طريق الشعر، ثم بعدها يبدأ ببيانه نثراً، والظاهر أنه كتبها في بداية الأمر منظومة شعرية ثم شرحها.

والسمة البارزة في هذه الرسالة أنه يستعرض فروع مذهبه، ولا يتطرق إلى بيان آراء المذاهب الفقهية الأخرى إلا نادراً، لأنه كتبها لبني جلدته.

1- رسالة حجة نامه (رسالة في الحج): ١٥٦.

2- متفق عليه، من حديث ابن عمر. صحيح البخاري، كتاب الإيمان، رقم الحديث (٨): ١٢/١. و: صحيح مسلم، كتاب بيان أركان الإيمان والإسلام ودعائمه العظام، رقم الحديث (١٦): ٤٥/١.

(جهود الشيخ عبدالكريم المدرّس الفقهيّة) عبدالله سعيد ويسى الكرّتكي

وذكر في الخاتمة آداب زيارة المدينة المتّورة، وقبر الرسول (ﷺ) وقبر صاحبيه بأسلوب شعري في مائة وإحدى وعشرين بيتاً شعرياً.
وكان غرضه من تأليف الرسالة تعليم الحاج الكوردي مناسك الحج وآدابه بشكل مبسط وسهل بحيث يفهما الجميع، وعلق على ذلك بقوله:

عەرزم ئەمەيە ئەي گەلى یرام ئەنوسم بۆتان حەج نامەى ئیسلام
تا حالى بین زۆر بە ئاسانى لە حەج و عەمرەى یرای موسلمانى
والمعنى: يامعشر الأخوة أبين لكم بكتابة رسالة حجة الإسلام، لكي تفهما بشكل سهل مناسك الحج والعمرة.

وللرسالة ملحق شعري يتكون من ثمانية وعشرين قصيدة شعرية، تتراوح أبيات كل قصيدة ما بين ١٥-٦٥ بيتاً شعرياً، كتب هذه القصائد في سفره لأداء فريضة الحج، كلما مرّ بمدينة من المدن واقترّب من الأراضي المقدسة كتب قصيدة أو مقطوعاً شعرياً، وهذه القصائد متنوعة بين اللغات العربية والكوردية والفارسية، فمثلاً حينما غادر مدينة صفوان الحدودية متوجّهاً إلى دولة الكويت^(١)، كتب قصيدة باللغة العربية تبدأ بقوله:

يا قائداً للرّكب في الفلوات فُدنا لروضة سيد السادات
يا حادي العيس احد بالذوق الطّري للسير نحو روضة الروضات
نسکر بذوق ف اشتياق وسيلتي لجميع آمالي طوال حياتي
ويختتم القصيدة بقوله:

وأنا الفقير النامي من فيض الهدى من سحب رحمة سيد السادات
صلى عليه الله ما دام الهوا والنور ينزل من علا العرفات
فوق الحجيج رؤوسهم وصدورهم وقلوبهم ملأى من البركات

ثانياً: مصادر الرسالة

بعد القرآن الكريم والسنة النبوية، يعتمد الشيخ المدرّس بشكل أساسي في تأليفه لهذه الرسالة على الكتب الفقهيّة للمذهب الشافعي، لأنّه ألفها لبني قومه وبلغتهم، ولم يخرج عن مذهبه إلا نادراً، فاعتمد على المجموع^(٢)، ونهاية المحتاج^(٣)، ومغني المحتاج^(٤)، وإعانة

1- ملحق رسالة (حج نامه): ١٥٧.

2- المجموع: ١٧٦/٧، ١٩٢/٨، رسالة حج نامه ص ٤٦ و ١٣٢.

3- نهاية المحتاج: ٢٠٢/٣، رسالة حج نامه: ص ٦٧.

4- مغني المحتاج: ٥٢٣/١، رسالة حج نامه: ص ٦٧.

الطالبين^(١)، والإيضاح^(٢)، وحاشية ابن حجر عليه^(٣)، وشرح المنهج^(٤)، وحاشيتي الجمل^(٥)، والشرواني^(٦)، والمغني^(٧)، ومسند الإمام أحمد بن حنبل^(٨).

ثالثاً: منهجه الفقهي في الرسالة

يمكن بيان منهج الشيخ المدرس في عرضه المادة الفقهية في هذه الرسالة في النقاط الآتية:

١- الإستدلال بنصوص القرآن والسنة، وذلك نصاً في النثر، ومعنى في الشعر، فمثال إستدلاله نصاً في النثر: إستدلاله في بيان وجوب الحج بقوله تعالى: (وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا)^(٩)، (وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ)^(١٠)، وكذلك بقوله (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا احْجُّوا اللَّهَ)^(١١) في بيان فضيلة الحج: ((من حج هذا البيت خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه))^(١٢). وأما معنى كاستدلاله في الشعر لبيان فضيلة الكعبة وقديستها بمعنى قوله تعالى: (إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ)^(١٣) قائلاً^(١٤):

- 1- إعانة الطالبين: ٣٩٢/٢، ٣٠٧/٢، رسالة حج نامة: ص ٣٢ و ١٢٢.
- 2- الإيضاح: ص ٣٤٢، رسالة حج نامة: ص ١٢٥.
- 3- حاشية ابن حجر على الإيضاح: رسالة حج نامة: ص ٢٦، ٣٦، ٤٨، ٧٦، ١٢٦، ١٣١.
- 4- منهج الطلاب: ٢٧/١، رسالة حج نامة: ص ١٣٢.
- 5- حاشية الجمل: ٣٩٢/٢، رسالة حج نامة: ص ٢١، ٨٣.
- 6- حاشية الشرواني: ١٤٦/٤، رسالة حج نامة: ص ٦٥.
- 7- المغني: ١٨٦/٣، رسالة حج نامة: ص ١٠٠.
- 8- مسند أحمد بن حنبل: ٣٠٦/١، رسالة حج نامة: ص ٤١.
- 9- سورة آل عمران: الآية ٩٧.
- 10- سورة البقرة: الآية ١٩٦.
- 11- لم أجد الحديث بهذا اللفظ، وإنما اللفظ في البخاري: عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال النبي (ﷺ): من حج هذا البيت فلم يرفث ولم يفسق رجع كيوم ولدته أمه، وفي سنن ابن ماجه: عن أبي هريرة قال: قال رسول الله (ﷺ): من حج هذا البيت فلم يرفث ولم يفسق رجع كما ولدته أمه. ينظر: صحيح البخاري: ٥٥٣/٢. و: سنن ابن ماجه: ٩٦٤/٢.
- 12- سورة آل عمران: الآية ٩٢.
- 13- رسالة حج نامة: ص ٤.

خليل بؤ به شهر بو به پشتيوان
 اول بيت وضع للناس
 كابه به كهشتي و خوى به كهشتيوان
 أسس على التقوى والإخلاص
 وكذلك بمعنى قوله تعالى: (وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا)^(١) قائلاً^(٢):
 من دخله كان آمناً
 به دليكي پاك بلى آمنا

- ٢- يرجح آراء الشافعي على غيرها في أكثرية المسائل وذلك لثقتة بقوة أدلتهم، ولكن في بعض الحالات يرجح غير مذهبه، ويدعو للعمل به، فهو يرجح رأى الحنابلة في أن الطهارة ليست شرطاً للطواف^(٣)، فيقول بالنسبة لطواف المرأة: فمتى طافت للزيارة غير متطهرة أعادت الطواف ماكانت بمكة، فإن خرجت إلى بلدها جبر بدم^(٤).
- ٣- في أكثرية مسائل الكتاب يحاول أن يبتعد عن الخلافات الموجودة في مذهبه، ويقرر ما يراه راجحاً بنظره، وقد يتطرق إلى بعض الخلافات بين فقهاء مذهبه التي يراها ضرورية، ولا يرجح بينهم، بل يذكر آراءهم فقط، كما في مسألة وجوب القدية على من جامع زوجته بعد التحلل الأول، هل الكفارة على الزوج فقط، أو عليهما؟ فيقول: يرى ابن حجر أن الكفارة عليهما إذا كانت المرأة عالمة بالتحريم وغير مكروهة، بخلاف الرملي والخطيب الشربيني اللذين يقولان بوجوب الكفارة على الزوج فقط^(٥).
- ٤- عندما ينقل كلاماً أو قولاً لأحد الفقهاء، يكتب في نهاية الفقرة التي نقلها (انتهى)، وذلك لتمييز كلامه من كلام غيره^(٦).
- ٥- يضع هامشاً لبعض الجمل أو الكلمات التي نسيها في أسفل الصفحة أو في أطرافها، وعند نهاية الهامش يكتب كلمة منه ان كان الهامش من النص، وأما إن كان توضيحاً للجمله أو شرحاً للكلمة فلا^(٧).

- 1- سورة آل عمران: الآية ٩٧.
 2- رسالة حج نامہ: ص ٢٧.
 3- المغني في فقه الإمام أحمد بن حنبل الشيباني: ١٨٦/٣.
 4- رسالة حج نامہ: ص ١٠٠.
 5- نهاية المحتاج: ٢٠٢/٣، مغني المحتاج: ٥٢٣/١، الإيضاح: ص ١٧١، إعانة الطالبين: ٣٢٩/٢، رسالة حج نامہ: ص ٦٧.
 6- رسالة حج نامہ: ص ١٠٠.
 7- رسالة حج نامہ: ص ٤٦ و ٧٦ و ٨٢ و ٨٦ و ١٠٠ و ١١٧ و ١٢٤ و ١٣١ و ١٣٥ و ١٣٩ و ١٥٣ و ١٥٥.

٦- وقد لا يذكر الرأي المشهور في مذهبه، ويكتفي بذكر ما يراه راجحاً، فمثلاً يجعل الترتيب من ضمن أركان الحج موافقة لكثير من فقهاء الشافعية^(١)، وخلافاً للذين يجعلونه شرطاً كالنوّي والشيّرازي^(٢)، وكذلك يرجح رأي إمام الحرمين، والرافعي، والأسنوي، في مسألة جواز الرمي في أيام التشريق الثلاثة قبل الزوال معللاً سبب الترجيح، حيث يقول: (المشهور أن وقت الرمي في أيام التشريق الثلاثة بعد الزوال، ولكن للإمام الشافعي قولٌ على أن الرمي قبل الزوال جائز، وأيد إمام الحرمين والأسنوي والرافعي هذا الرأي^(٣))، وعلى هذا يجوز العمل بقولهم في جواز الرمي في أيام التشريق الثلاثة كل يوم قبل الزوال، لئلا يصيب العجزة والضعفاء الأذية^(٤)، ويعتبر هذا الرأي من ابداعات ونوادر الشيخ المدرّس حيث رفع الحرج عن ملايين الحاج وبالأخص في هذا العصر.

رابعاً : ملاحظات على الرسالة

المتتبع للرسالة يرى أنّ الشيخ المدرّس كان متبحراً في مذهبه، عارفاً بخفايا الآراء الفقهيّة وملماً بدقائق مسائلها، حيث يلاحظ تمسكه الكبير بأراء فقهاء مذهبه، وكان الأجدر به وهو العالم المعروف بمؤلفاته الفقهيّة وغيرها، ومكانته العلمية التي بلغت مرتبة المجتهد في المذهب، يتطلب منه أن يكون معتدلاً بين المذاهب، وأن يجمع بين آرائهم، ويسهل على الحاج حجه، تأسيساً بقوله تعالى: (يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ)^(٥) (وَمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُم مِّنْ حَرَجٍ)^(٦) (وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُم فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ)^(٧)، وبالرسول الكريم حيث ما خيّرهُ بين أمرين إلا أخذ أيسرهما، فهو المبعوث رحمة

1- نهاية المحتاج: ٣/٣٢٢، مغني المحتاج: ١/٥١٣، منهج الطلاب: ١/٣٧، إغاثة الطالبين: ٢/٢٩٢، حاشية الشرواني: ٤/١٤٦.

2- المجموع: ٨/١٩٣، المذهب: ١/٢٣٢، منهاج الطالبين: ص ٤٣، الإيضاح: ص ٣٧٦.

3- ينظر: إغاثة الطالبين: ٢/٣٠٧.

4- رسالة حج نامه: ص ١٣٢، وكذلك أشار الشيخ المدرّس إلى هذا الرأي في تفسير نامي: ١/٣٥٣.

5- سورة البقرة: الآية ١٨٥.

6- سورة المائدة: الآية ٦.

7- سورة الحج: الآية ٧٨.

(جهود الشيخ عبد الكريم المدرّس الفقهية) عبد الله سعيد ونسي الكرّتكي

للعالمين، وهو القائل: (إنَّ الله يحب أنْ يُؤتى برخصة كما يحب أنْ تُؤتى عزائمه)^(١)، فالشيخ المدرّس إقتصر في هذا الكتاب على مذهب الإمام الشافعي، ولم يبين آراء المذاهب الأخرى إلا نادراً^(٢)، فكان من الضروري أن يأتي بآراء المذاهب الأخرى ليستطيع الحاج أن يكون مخيراً بأنْ يأخذ بما يلائمه، مع أنْ الإحوط الأخذ بالرأي الأشد، ولكن الخروج من الخلاف شيء مستحسن ومطلوب، وبهذا تكون رسالته ذات قيمة علمية أكثر. فإن قلت: أنْ الشيخ المدرّس إنما ألف هذا الكتاب لحجاج الكورد وهم يقلدون بالمذهب الشافعي، فلا داعي لبيان المذاهب الأخرى. قلت: ليس كل الكورد يقلدون المذهب الشافعي، بل إنَّ الكورد في كوردستان العراق يقلدون المذهب الشافعي، ولكن الكورد القاطنين في تركيا وبعض مناطق إيران هم من الأحناف، علاوة على ذلك فإنَّ الحاج إذا علم رأياً آخر خلاف مذهبهِ وعمل به في عبادته، فهل هذا يؤثر على صحة أدائه للعبادة !!! ؟

1- مسند الإمام أحمد: ١٠٨/٢.

2- لم يتطرق إلى آراء المذاهب الأخرى إلا في مسألتين فقط، ينظر: رسالة حجّ نامه: ص ١٨ و ١٠٠.

المطلب الثاني

رسالة ريّكاي بههشت (رسالة طريق الجنة)

أولاً: التعريف بالرسالة

رسالة ريّكاي بههشت (طريق الجنة) عبارة عن مجموعة مسائل فقهية متعلقة بما بعد الموت، مختلطة بين النثر والشعر، ألفها في بغداد سنة ١٤٠٥هـ - ١٩٨٤م^(١)، وتمّ طبعها في مطبعة الإرشاد ببغداد سنة ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م، وتقع في ٧٨ صفحة من الحجم المتوسط. بدأ الشيخ المدرّس رسالته بمجموعة نصائح تتعلق بالإستعداد للموت الذي لأبّد منه، ثم شرع في بيان الوصية وأحكامها مجملاً عند الشافعية فقط^(٢)، مع بيان آداب زيارة المريض، ثم فصلّ القول في كيفية تجهيز الميت من غسله، وكفنه، والصلاة عليه، ودفنه^(٣)، بالإضافة إلى بيانه لأحكام الشهيد عند الفقهاء^(٤)، وبعدها ذكر مشروعية التعزية والجلوس لها، مع بيانه لأراء الفقهاء عليها^(٥)، واختتم رسالته بذكر آراء الفقهاء في زيارة المقابر^(٦). ومن أهم الميزات التي امتازت بها رسالته هي لغة الرسالة، حيث كتبها باللغة الكوردية الفصيحة التي يفهمها العام والخاص، وحاول أن يختار العبارة الأسهل فهماً، وذلك بهدف إيصال المعلومات إلى القارئ بأحسن صورة.

ثانياً: مصادر الرسالة

اعتمد الشيخ المدرّس في هذه الرسالة على مصادر شتى وفي المذاهب الفقهية المختلفة، وهذا مما يدلّ على سعة علم الشيخ المدرّس، وشموليته وعدم تعصبه لمذهب معين، ومن

1- ريّكاي بههشت (طريق الجنة): ملا عبدالكريم المدرّس، مطبعة الإرشاد، بغداد، ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م: ص ٧٧.

2- ينظر: المرجع السابق: ص ٦-٧.

3- ينظر: المرجع نفسه: ص ٨-٤٠.

4- ينظر: المرجع نفسه: ص ٤٠-٤٣.

5- ينظر: المرجع نفسه: ص ٤٢-٦٥.

6- ينظر: المرجع نفسه: ص ٦٥-٧٧.

المصادر التي إعتد عليها الشيخ المدرّس في رسالته بعد القرآن الكريم، حاشية الشرواني^(١)، والفتاوى الفقهية الكبرى^(٢)، والمجموع^(٣)، ومغني المحتاج^(٤)، وأعانة الطالبين^(٥) في الفقه الشافعي، ومنح الجليل في الفقه المالكي^(٦)، وحاشية ابن عابدين^(٧)، وبدائع الصنائع^(٨) في الفقه الحنفي، والمغني لابن قدامة المقدسي^(٩) في الفقه الحنبلي.

ثالثاً: الأصول والضوابط والفوائد المستنتجة من الرسالة

- ١- الإستعداد للموت يكون بالخروج من المظالم، والتوبة من المعاصي، والإقبال على الطاعات، ويجب على الإنسان أن يأخذ بعدته قبل مجيء منيته^(١٠).
- ٢- ترجيح رأي ابن حجر في جواز الوصية بجزء من ماله لإطعام الذين يأتون لتعزيتته^(١١).
- ٣- جواز عيادة المريض الذمي من اليهود أو النصارى إذا كان هناك جوار أو قرابة أو رجاء إسلامه^(١٢).
- ٤- يسن للمريض التدوي، ولا يجوز تركه، فإن تركه أثم، إلا أن يكون تركه توكلأً فهو فضيلة^(١٣).

- 1- ينظر: حواشي الشرواني على تحفة المحتاج بشرح المنهاج: ٤٦٨/٢، و: ريكاى بههشت (طريق الجنة): ص ٢٦.
- 2- ينظر: الفتاوى الفقهية الكبرى: ٢٦/٢، ٣٢/٢، و: ريكاى بههشت (طريق الجنة): ص ٧٦ و ٧٧.
- 3- ينظر: المجموع: ٩٦/٥، ١٠٢/٥، و: ريكاى بههشت (طريق الجنة): ص ١٠.
- 4- ينظر: مغني المحتاج: ٣٢٩/١، ٣٣٠-٣٣١/١، ٣٣٥/١، ٣٣٦/١، و: ريكاى بههشت (طريق الجنة): ص ١٠ و ٣٦ و ٦٤.
- 5- ينظر: إعانة الطالبين: ١٤٥/٢، و: ريكاى بههشت (طريق الجنة): ص ٦١.
- 6- ينظر: منح الجليل: ٥٢٢/١، و: ريكاى بههشت (طريق الجنة): ص ١٦.
- 7- ينظر: حاشية رد المحتار على الدر المختار شرح تنوير الأبصار: ٢٤٧/٢، و: ريكاى بههشت (طريق الجنة): ص ١٦.
- 8- ينظر: بدائع الصنائع: ٣٠٢/١، و: ريكاى بههشت (طريق الجنة): ص ١٦.
- 9- ينظر: المغني: ٢١٢/٢، ٢٢٥/٢، و: ريكاى بههشت (طريق الجنة): ص ٦١ و ٦٤.
- 10- ينظر: المرجع السابق: ص ٤.
- 11- ينظر: الفتاوى الفقهية الكبرى: ٣٢/٢، و: ريكاى بههشت (طريق الجنة): ص ٧.
- 12- ينظر: المجموع: ١٠٢/٥، و: مغني المحتاج: ٣٢٩/١-٣٣٠، و: ريكاى بههشت (طريق الجنة): ص ١٠.
- 13- ينظر: المجموع: ٩٦/٥، و: ريكاى بههشت (طريق الجنة): ص ١٠.

(جهود الشيخ عبد الكريم المدرس الفقهية) عبد الله سعيد ونسي الكرتكي

- ٥- إذا وجد عضو من أعضاء الميت وجب غسله وكفنه والصلاة عليه، خلافاً للحنفية والمالكية^(١).
- ٦- لا يجوز أخذ شعر رأس الميت أو ظفره أو شعر إبطه وعانته وشاربه إطلاقاً، ويعفى عن عدم وصول الماء إلى جميع أصول شعره^(٢).
- ٧- جواز تعزية المسلم المسلم، والجلوس في مكان ما، لمجيء الناس للتعزية وتسليتهم، اتفاقاً مع الحنفية والمالكية وخلافاً للشافعية والحنابلة^(٣).
- ٨- ترجيح رأي الإمام أحمد وأبن عابدين من فقهاء الحنفية وابن حجر الهيتمي من فقهاء الشافعية في وصول ثواب قراءة القرآن للميت^(٤).
- ٩- جواز زيارة النساء المقابر مع المحارم، بشرط الأمن من الفتنة، وعدم تجديد الحزن والبكاء ورفع الأصوات^(٥).

رابعاً : ملاحظات على الرسالة

من جملة الملاحظات التي يمكننا أن نسجلها على هذه الرسالة حسب ظننا، هو أن الشيخ المدرس -رحمه الله- يذكر بعض المؤلفين دون ذكر كتبهم، أو دون ذكر كنيثهم أو لقبهم، وهذا مما يحصل فيه الإلتباس عند كثير من الناس، وذلك لإشتراك كثير من العلماء في نفس الإسم أو اللقب أو الكنية كابن حجر مثلاً، فهو يذكر (ابن حجر) فقط دون ذكر الهيتمي أو العسقلاني^(١).

هذا بالإضافة إلى عدم تخريجه للآيات القرآنية، والأحاديث النبوية الشريفة، وعدم

1- ينظر: المجموع: ١٦٦/٥، و: منح الجليل: ٥٢٢/١، و: القوانين الفقهية: ٦٤/١، و: مجمع الأنهر: ٢٧٢/١، و: بدائع الصنائع: ٣٠٢/١، و: المبسوط للسرخسي: ٥٤/٢، و: ريكاى بههشت (طريق الجنة): ص ١٦.

2- ينظر: مغني المحتاج: ٣٣٦/١، و: ريكاى بههشت (طريق الجنة): ص ٢٦.

3- ينظر: حاشية ابن عابدين: ٢٤٠/٢، و: الشرح الكبير: ٤١٩/١، و: إغاثة الطالبين: ١٤٥/٢، و: مغني المحتاج: ٣٥٥/١، و: المغني: ٢١٢/٢، و: ريكاى بههشت (طريق الجنة): ص ٦١.

4- ينظر: المغني: ٢٢٥/٢، و: حاشية ابن عابدين: ٢٤٢/٢، و: الفتاوى الفقهية الكبرى: ٢٦/٢، و: ريكاى بههشت (طريق الجنة): ص ٦٤.

5- ينظر: ريكاى بههشت (طريق الجنة): ص ٧٦.

6- ينظر: ريكاى بههشت (طريق الجنة): ص ٧ و ٦٤.

(جهود الشيخ عبد الكريم المدرس الفقهية) عبد الله سعيد ويسي الكرتكي

ترجمته لكل المصطلحات الفقهية التي ذكرها إلى اللغة الكوردية مع طول بآعه في لغته الأم، وذلك كـ(بيت المال، عضو، التيمم، الأصح، قميص، إزار، عَصْبَة، جارحة، غائب، تشييع، اللحد، الذمي).... وغيرها، بل استعمل اللفظ العربي لهذه المصطلحات، ويرجع سبب عدم ترجمته لهذه المصطلحات حسب ظني أن هذه الألفاظ شائعة عند الكورد ويستعملونها في مفردات كلامهم.

المبحث الثالث

جهود الفقهية في كتب أخرى

ويتضمن أربعة مطالب:

- المطلب الأول: جهود الفقهية في كتابه (سهرچاوهى ناین) منبع الدين
- المطلب الثاني: جهود الفقهية في كتابه (بارانى رهمهت) غيث الرحمة
- المطلب الثالث: جهود الفقهية في كتابه (نوورى ئيسلام) نور الإسلام

المطلب الأول

جهوده الفقهية في كتابه (سهرچاوهي ناين) منبع الدين

أولاً : التعريف بالكتاب

كتاب سهرچاوهي ناين - منبع الدين - عبارة عن ستة رسائل متفرقة من رسائله المؤلفة باللغة الكوردية والمجموعة في مجلد واحد، ألف كل واحد من هذه الرسائل في أوقات وأماكن مختلفة، وهذه الرسائل تحتوي على مسائل متفرقة في العقيدة والفقه والسيرة والحديث الشريف الستة.

وتجمعت جهوده الفقهية في هذا الكتاب في الرسالة الثانية، والتي سماها (نه ساسي سعادهت) - رسالة أساس السعادة - وهي رسالة تتكون من تسع وثلاثين صفحة، بين فيها معنى أركان الإسلام والإيمان وآدابهما، عن طريق الأسئلة والأجوبة للمبتدئين، ألفها في بياره سنة ١٣٥٤هـ - ١٩٣٥م^(١).

وكان الشيخ المدرس طبع هذه الرسائل بصورة متفرقة، إلا أنه واستجابة لطلب بعض أصدقائه قام بجمعها وطبعها في مجلد واحد بعد مراجعتها^(٢)، وسماها بـ (سهرچاوهي ناين) - منبع الدين - وطبعها في مطبعة الإرشاد ببغداد، وذلك في سنة ١٩٧٣م^(٣)، ويقع الكتاب كله في ثلاثمائة وتسع عشرة صفحة.

ثانياً : رسالة نه ساسي سعاده (أساس السعادة)

تأتي رسالته أساس السعادة في التسلسل الثاني من كتابه - سهرچاوهي ناين -، وهي رسالة كتبها للمبتدئين على شكل أسئلة وأجوبة^(٤)، وقد قسم رسالته إلى قسمين:

1- سهرچاوهي ناين (منبع الدين): ص ٧١.

2- المرجع السابق: ص ٢.

3- المرجع نفسه: ص ٣١٤.

4- ينظر: المرجع نفسه: ص ٢٢.

القسم الأول في بيان أركان الإسلام، فعرضها جملة، ثم شرحها واحدة تلو الأخرى، وبعد شرحه لـ (محمد رسول الله) فصلّ القول فيه وذلك ببيان نسبه الشريف، وولادته، ووفاته، وهيئته، وشمائله.

ثم بدأ ببيان بعض الأمور الفقهيّة المتعلقة بالأركان الأربعة الباقية، مبتدأً بالصلاة، وذلك ببيان أسمائها، ومتى فرضت، وأوقاتها، وشروط وجوبها وأدائها، وشروط الوضوء والغسل، ومبطلات الوضوء، وأركان الصلاة وكيفية أدائها.

وذكر بعدها الزكاة، مبيناً الفرق بينها وبين زكاة الفطر، وعلى من تجبان، مع بيان شروط وجوب الزكاة في الأثمان، والمواشي، وعروض التجارة، والقوت، بالإضافة إلى ذكر الأصناف الذين يدفع اليهم الزكاة.

وأكتفى في الصيام بذكر وقت وجوبه، وعلى من يجب، وبماذا يفطر. وأنهى القسم الأول من رسالته بالحج، وذلك ببيان وقت وجوبه، وشرائط وجوبه، وأركان الحج والعمرة.

وخصص القسم الثاني لأركان الإيمان، فبعد عرضها جملة، بدأ بشرحها واحدة بعد الأخرى، مبتدأً بالإيمان بالله، وصفاته، وأسمائه، مع بيان الدليل على وجوده ووحدانيته، ثم تلاها بذكر الملائكة، وذلك ببيان أوصافهم، وعملهم، ومراتبهم، والفرق بين الجنّ والملائكة، ومن هو الشيطان، وأتى بتعريف مبسط للكتب السماوية وكيفية الإيمان بهم، وفصلّ القول في بيان معنى الرسالة، وما يجب في حق الرسل، مع بيان معجزاتهم، مع ذكر نبذة مختصرة عن خلفائه (عليه السلام)، واكتفى بذكر معنى اليوم الآخر وعلاماته، وأنهى هذا القسم ببيان معنى القضاء والقدر مجملًا.

ثالثاً: ملاحظات على الجانب الفقهي في الرسالة

من جملة الملاحظات على الجانب الفقهي في رسالته، أنّه لم يشر إلى النصوص ولم يستدل بأي نص، وراعى الإختصار الكثير، ولم يتطرق إلى الطهارة، وأسباب الحدث بإعتبار أنّ الصلاة لا تصح بدونها ومن لوازمها.

ومن أهم المميزات التي نسجلها للرسالة أنّه كتبها باللغة الكوردية الفصيحة التي يفهم منها الخاص والعام، والتي سميت بلغة الكتابة والقراءة، وحاول أن يترجم الكلمات العربية إلى ألفاظ كوردية يفهمها الجميع، وبهذا يظهر لنا مدى باعه الطويل في لغته الأم.

المطلب الثاني

جهوده الفقهية في كتابه

(باراني رحمه ت) غيث الرحمة

أولاً : التعريف بالكتاب

كتاب باراني رحمه ت (غيث الرحمة) عبارة عن منظومة شعرية تبدأ بالسيرة النبوية ثم نبذة مختصرة عن الخلفاء الراشدين ، ثم بيان مسائل من الفقه ويختمه بمسائل من الإيمان ، ألفه المدرس في بياره سنة ١٣٥٤هـ - ١٩٣٥م ، وراجع مرة أخرى عندما كان في جامع الحاج حان في مدينة السلیمانیة سنة ١٣٧٤هـ^(١) ، وطبع سنة ١٩٨٢م . وتتكون خطة الكتاب من مقدمة ، وبابين ، وخاتمة ، فذكر في المقدمة أفعال المكلفين وقسمها إلى واجب و حرام و مندوب و مكروه و مباح ، ثم بدأ بتعريف كل قسم من هذه الأقسام بشكل مختصر^(٢) . وخصص الباب الأول بأركان الإسلام الخمسة ، متناولاً كل ركن في فصل مستقل^(٣) . أما الباب الثاني فقد خصه بأركان الإيمان الستة ، في ستة فصول متتالية^(٤) . وجعل الخاتمة في مناجاته^(٥) ، ويقع الكتاب في مائة وإثنتين وثمانين صحيفة من الحجم المتوسط .

ثانياً : الجهود الفقهية في الكتاب

تبدأ الجهود الفقهية في كتابه باراني رحمه ت (غيث الرحمة) من بداية الفصل الثاني من الباب الأول إلى نهاية الفصل الخامس من الباب نفسه^(٦) . حيث بدأ في الفصل الثاني ببيان أحكام الطهارة ، والإستنجاء ، والمسح على الخفين ، والتيمم ، ومبطلاتهما ، مع بيان الوضوء وسننه ومبطلاته ، ثم شرع في بيان الصلاة من

1- باراني رحمه ت (غيث الرحمة) : عبد الكريم المدرس ، دار المثنى للطباعة والنشر ، بغداد ، ١٤٠٢هـ - ١٩٨٢م : ص ١٨٢ .

2- ينظر : المرجع السابق : ص ٩ .

3- ينظر : المرجع نفسه : ص ١٠ - ١٢٩ .

4- ينظر : المرجع نفسه : ص ١٣٠ - ١٨١ .

5- ينظر : المرجع نفسه : ص ١٨١ .

6- ينظر : المرجع نفسه : ص ٨٢ - ١٢٩ .

كيفية أدائها وأركانها وسننها وأبعاضها ومكروهاتها، وكيفية قصرها وجمعها، مع بيان ما يتعلق بصلاة الجماعة والجمعة من شروط أدائها والأذان والإقامة، مع توضيح كيفية أداء صلاة العيدين والخسوف والكسوف والإستسقاء والتراويح، حيث أنهى هذا الفصل بصلاة الميت وكفنه ودفنه^(١).

وخصّ الفصل الثالث ببيان أحكام الزكاة وما يتعلق بها من شروط أدائها، وبيان مستحقها، والأموال التي تجب فيها الزكاة، مع بيان كيفية أداء زكاة الفطر^(٢).
وبيّن في الفصل الرابع أحكام الصيام، من فضله، و شرائط وجوبه، وسننه، و الأعدار المبيحة للإفطار^(٣).

وختم الفصل الخامس ببيان أركان الحج، وواجباته، وسننه، ومحرماته^(٤).
ثالثاً: منهجه الفقهي

بما أنّ الشيخ المدرّس ألّف هذا الكتاب للمبتدئين على شكل منظومة شعرية، حاول أن يحافظ فيها على الوزن والقافية، واستخدام الألفاظ والمصطلحات الكوردية الشائعة في ذلك العصر، وذلك من أجل إيصال المعلومة إلى القارئ أو السامع، بأسرع طريقة، ولكن مع كل هذا كان له منهجه الخاص في هذه المنظومة الفقهيّة:

- ١- عدم الإستشهاد بالنصوص، سواء من القرآن أو السنة أو الأثر .
- ٢- حاول الشيخ المدرّس إيجاد تعاريف مبسطة في مقدمة أغلب الموضوعات، وذلك على طريقة منظومة شعرية وبلغة بسيطة واضحة لكي يفهم القارئ مراده، وذلك كتعريفه للنجاسة والإستنجاء والخف وكفن الميت والصيام والحج^(٥).
- ٣- المقارنة بين آراء الفقهاء المختلفة في المسألة الواحدة، مع عدم الترجيح أو ذكر الدليل أو الإشارة إليه، وذلك ما ذكره في مسألة عدد الحاضرين لصلاة الجمعة، وذكر أنّ الإمام الشافعي اشترط حضور أربعين رجلاً مكلّفاً لصلاة الجمعة، ثم بعدها أتى بأراء الفقهاء وقال مامعناه: (هناك عدة أقوال لفقهاء الشافعية حول جواز الجمعة بإثنين أو أربعة أو

1- ينظر: باراني رحمهت (غيث الرحمة): ص٨٢-١١٣.

2- ينظر: المرجع نفسه: ص١١٤-١٢٠.

3- ينظر: المرجع نفسه: ص١٢١-١٢٥.

4- ينظر: المرجع نفسه: ص١٢٦-١٢٩.

5- ينظر: المرجع نفسه: ص٨٢ و٨٣ و١١٢ و١٢٢ و١٢٦.

إثنتي عشر، وجاء ذكر هذا القول في حاشية الجمل^(١)، وإعانة الطالبين^(٢)، ويجوز تقليد هذه الآراء^(٣).

٤- قد يذكر الشيخ المدرّس رأياً مخالفاً لمذهبه، وذلك لمراعاة مصلحة المسلمين وتسهيلاً عليهم ويأمر باتباعه، وذلك ما ذكره لرأي الإمام أبو حنيفة من جواز دفع الزكاة أو زكاة الفطر إلى صنف واحد من الأصناف الثمانية، وكذلك جواز نقل الزكاة من بلد لآخر، فيقول: *تقليدي بأشبه ههنا كههنا فههنا* تعليمي بكه و دلّت نهترسي^(٤) والمعنى: يجب تعليم الناس هذا الرأي بدون خوف، وتقليد هذا الرأي جائز لكل من يسأل.

٥- وقد نهج الشيخ المدرّس أن يذكر الرأي الأسهل بعد الرأي الأشد في داخل مذهب، والمثال على ذلك قوله في عدم جواز نقل الزكاة من مدينة لأخرى: (أن للشافعي قولين في نقل الزكاة، الأول منع نقل الزكاة قطعاً، والثاني جواز نقله، ويجوز العمل به)^(٥).

٦- وأحياناً يبدأ بذكر الرأي الشاذ في مذهب مع بيان من أخذ به، والدعوة إلى جواز تقليده، وذلك تبانياً للناس وتسهيلاً لهم، مثال ذلك ما قاله المدرّس في جواز الجمع بين الصلاتين للمريض، حيث يقول مامعناه: (يجوز للمريض مرضاً شديداً الجمع بين الصلاتين تقديمًا وتأخيرًا، وإن كان هذا القول ضعيفاً، لكن يجوز تقليده لعمل النفس، وهذا ما اختاره في الروضة^(٦) وابن المقرئ، وبه أفتى الأذرع^(٧)).

٧- لم يدون الشيخ المدرّس المصادر التي اعتمد عليها في تأليف الكتاب، وفي بعض الأحيان يأتي بذكر المصدر الذي اعتمد عليه، ويكتفي بذكر اسم الكتاب، فمثلاً يقول: كما في التحفة^(٨)، أو بذكر أسم مؤلفه فقط، فمثلاً يقول: ذكره الرملي^(٩).

1- في الرأي القديم للإمام الشافعي، ينظر: حاشية الشيخ سليمان الجمل على شرح المنهج: ٢٠/٢.

2- ينظر: حاشية الدمياطي على إعانة الطالبين: ٥٧/٢.

3- ينظر: باراني رحمهته (غيث الرحمة): ص ١٠٦.

4- ينظر: المرجع السابق: ص ١٢٠.

5- ينظر: المرجع نفسه: ص ١٢٠.

6- روضة الطالبين: ٤٠١/١.

7- ينظر: حاشية البيجرمي: ٣٧٠/١.

8- ينظر: باراني رحمهته (غيث الرحمة): ص ١١٠.

9- ينظر: باراني رحمهته (غيث الرحمة): ص ١٠٣ و ١١٣ و ١٢٢ و ١٢٤.

10- ينظر: المرجع نفسه: ص ١٢١ و ١٢٥.

المطلب الثالث

جهوده الفقهية في كتابه (نووري ئيسلام) نور الإسلام

أولاً : التعريف بالكتاب

كتاب (نووري ئيسلام) نور الإسلام، من أحد مؤلفاته الكوردية المتنوعة، يبحث فيه عن جملة أمور عقائدية، وفقهية، واصولية، وأخلاقية.

ففي الجانب العقائدي يسלט الضوء بشكل مفصّل على أركان الإيمان الستة^(١)، وحظيت صلاة الجمعة والصلوات المسنونات والاعتكاف والصيام والزكاة والحج في الجانب الفقهي بأهمية أخرى في هذا الكتاب^(٢)، هذا بالإضافة إلى بيانه لتعريف القرآن والسنة والإجماع، والفرق بين التقليد والإجتihad، وكيفية محبته (محبته) والفرق بين السنة والبدعة^(٣).

ويرجع سبب تأليفه لهذا الكتاب أنّه رأى أنّ الكثير من الملتزمين بالدين بحاجة إلى كتاب شامل بلغتهم، يسهل عليهم أمرهم، ويوضح لهم ما يحتاجونه من بعض الأمور المشكّلة عليهم، لذا تلبية لحاجتهم قام الشيخ المدرّس بأداء الواجب لأبناء جلده، فألف هذا الكتاب، ولم يشر فيها إلى تأريخ تأليفه.

ويقع الكتاب في ١٦٧ صفحة، وطبع سنة ١٩٨٨م في مطبعة الحوادث/ بغداد. ويذكر أنّ للشيخ المدرّس كتاباً آخر بنفس العنوان، ألفه باللغة العربية، يبحث فيه عن عدد من الأمور الاعتقادية، مع ذكر بعض آداب الإسلام، ألفه سنة ١٣٩٧هـ - ١٩٧٧م في بغداد، وطبع سنة ١٩٧٨م^(٤).

ثانياً : جهوده الفقهية في (نووري ئيسلام)

تناول الشيخ المدرّس في مؤلفه هذا مجموعة مسائل فقهية تتعلق بالعبادات، وهذا ديدنه في أكثرية مؤلفاته المؤلفة باللغة الكوردية، حيث يركّز على العبادات العملية كالصلاة

1- نووري ئيسلام (نور الإسلام) : عبد الكريم المدرّس، مطبعة الحوادث، بغداد، ١٩٨٨م : ص ٥-٦٤.

2- ينظر: المرجع السابق : ص ٦٤-٩٢.

3- ينظر: المرجع نفسه : ص ٩٤-١٥٢.

4- نور الإسلام : عبد الكريم محمد المدرّس، أشرف على طبعه : محمد أحمد الكزني، الدار العربية

للطباعة، بغداد ١٩٧٨ : ص ٣٠١

(جهود الشيخ عبدالكريم المدرّس الفقهيّة).....عبدالله سعيد ونسي الكرتسي

والزكاة والصوم والحج، وذلك بغير أن يكون المسلم الكوردي وبالأخص أهل القرى والأرياف على علمية واسعة من هذه العبادات التي لابدّ للفرد المسلم منها. فبدأ بذكر شروط وجوب الصلاة وأدائها، وكذلك موجبات الوضوء ومبطلاتها، وأسباب التيمم وأركانها ومبطلاتها، ثم أتى بأركان الصلاة، وسننها، وهيئاتها، ناقلاً كل هذه المواضيع من متن أبي شجاع بعد ترجمتها إلى اللغة الكوردية^(١) مع إضافات بسيطة، وحسب ترتيبه.

ثم قام ببيان صلاة الجمعة وذلك بذكر شرائط وجوبها وأدائها وسننها، مع ذكر أركان الخطبة. وحظيت الصلوات المسنونات من الوتر والرواتب والتراويح والضحي و تحية المسجد والتجهد وقيام الليل بإهتمام كبير في هذا الكتاب^(٢). وجعل للأمور الفقهيّة المتعلقة بالصوم نصيباً آخر في هذا الكتاب، وذلك ببيان وجوبه وأركانها وسننه ومفطراته، مع بيان فضل الإعتكاف، بالإضافة إلى بيان إختلاف الفقهاء على إختلاف المطالع في هلال شهر رمضان^(٣).

أما الزكاة فقد فصلّ القول فيها في بيان مايجب فيه الزكاة، وشرائط وجوب زكاة الحيوان والحبوب والأثمان وعروض التجارة، ومصارف الزكاة^(٤). واختتم الأمور الفقهيّة بزيارة بيت الله الحرام، وذلك ببيان شرائط وجوبه، وكيفية أدائه، وأركانها، وسننه، فضلاً عن بيان المواقيت المكانية، ومحظورات الإحرام، وأداء الفدية^(٥).

ثالثاً : منهجه الفقهي

١- إستدل الشيخ المدرّس بنصوص القرآن والسنة في بيان مشروعية صلاة التراويح ومصارف الزكاة وجوب الحج والعمرة^(٦).

١- متن الغاية والتقريب المشهور بمتن أبي شجاع: القاضي أحمد بن الحسين الأصفهاني، حققه وشرحه وعلّق عليه: حسن أومري، مكتبة دار الفكر، دمشق- سوريا، الطبعة الأولى، ١٤٢٦هـ-٢٠٠٥م: ص ٦١ و٦٥ و٦٨ و٦٩.

٢- نووري نيسلام (نور الإسلام): ص ٦٤-٧٦.

٣- المرجع السابق: ص ٧٦-٧٨.

٤- المرجع نفسه: ص ٧٩-٨٦.

٥- المرجع نفسه: ص ٨٦-٩٢.

٦- نووري نيسلام (نور الإسلام): ص ٦٩ و ٧٠ و ٨٢ و ٨٦ و ٨٧.

- ٢- يتحدث عن كل مسألة بناءً على ما جاء في المذهب الشافعي رحمه الله، وأحياناً يتطرق إلى آراء المذاهب الأخرى إن دعت الحاجة، ويبين محل الاتفاق والاختلاف بدون ترجيح بينهم، كما في بيانه لمسألة الصلاة في المقبرة، حيث ذكر آراء المذاهب الأربعة بدون ترجيح بينهم^(١)، وقد يرجح مع بيان أسباب الترجيح، وذلك كما في بيانه آراء الفقهاء في اختلاف المطالع، حيث ذكر رأي الشافعي في المسألة، ثم عقبه برأي الأئمة الثلاثة (الحنفية ومالك وأحمد) ثم يقول ما معناه: نحن نعيش في عصر كثرت فيه الاختلافات، والتفرقة مذمومة، ويتضرر منها الجميع، وبما أن الإسلام دين الوحدة والاتفاق ويدعو إلى تجنب ما يضر وحدتهم، لذا فمن المناسب لتعيين أول يوم من شهر رمضان وشوال أن نعمل برأي هؤلاء الأئمة الثلاثة، وأن نؤحد يوم صيامنا وعيدنا^(٢).
- ٣- عندما ينقل فقرة من كتاب، أو قول لأحد العلماء، يكتب في النهاية -إنتهى- وذلك لتمييز كلامه عن غيره^(٣).
- ٤- لم يدون الشيخ المدرس جميع المصادر التي اعتمد عليها في تأليف الكتاب، والمصدر الذي يذكره لا يشير إلى الجزء ورقم الصفحة الذي استعان بها، بل يكتفي بقوله مثلاً: كما في حاشية الشوكاني على منتقى الأخبار^(٤).
- ٥- ينقل أحياناً عن كتب دون ذكر مؤلفيها، فمثلاً يقول: كما في تاج الأصول^(٥)، أو عن المؤلفين مع ذكر كتبهم، فيقول: قال الشيخ ابن حجر في حاشيته، أو قال النووي في الإيضاح^(٦).
- ٦- لا يترجم المصطلحات الفقهية إلى اللغة الكوردية كـ (التورك، يوم الشك، المطالع، الإعتكاف، النصاب، الفطر، بيت المال، التمتع، القران، الأفراد، طواف الوداع، أيام التشريق، الإحصار) بل استعمل اللفظ العربي لهذه المصطلحات، وأرى أن عدم ترجمته لهذه المصطلحات تعطينا دلالة واضحة على أن الشيخ المدرس أراد أن يرجع طالب العلم دوماً إلى لغة القرآن ويبقى في اتصال دائم مع اللغة العربية.

١- المرجع نفسه: ص ٧٤ و ٧٥.

٢- المرجع نفسه: ص ٧٨.

٣- المرجع نفسه: ص ٧٣.

٤- نووري نيسلام (نور الإسلام): ص ٧٠.

٥- المرجع السابق: ص ٧١.

٦- المرجع نفسه: ص ٧٣.

المبحث الرابع

جهود الشيخ المدرس الفقهية في تفسيريه

(تفسير نامى) و (خلاصة تفسير نامى)

ويتضمن توطئة وثلاثة مطالب:

- توطئة
- المطلب الأول: تعريف عام بتفسيريه ومصادره الفقهية فيهما
- المطلب الثاني: منهجه الفقهي في بيان الأحكام الفقهية في تفسيريه
- المطلب الثالث: نماذج من بيان الأحكام الفقهية في تفسيريه

توطئة:

مما لا شك فيه أنَّ علماء الكورد إهتموا باللغة العربية كثيراً، لأنها لغة القرآن الكريم والسنة النبوية الشريفة، واللغة الوحيدة لفهمهما، والوقوف على أسرارهما، ودقائق خفاياهما، إلا أنَّ شرائح واسعة في المجتمع الكوردي لم تكن لديها القابلية الكافية لإتقان اللغة العربية وفهمها، لذا دعت الحاجة إلى قيام بعض علماء الكورد بترجمة تفسير القرآن الكريم إلى لغتهم الأم، وذلك ليتمكن الجميع من فهم معانيه والوقوف على أسرارهِ وخفاياه. وممن كان لهم دورٌ رائد في هذا المجال ملا محمد خواهرزاد^(١)، وملا محمد عبدالله الجلي^(٢)، وملا مصطفى صفوت^(٣)، وملا حسين سعدي^(٤)، والشيخ محمد الخال^(٥)، والشيخ

1- الملا محمد بن الملا عبد الكريم بن الملا أحمد، ولد في قضاء بينجوين في محافظة السليمانية سنة ١٢٨٧هـ، تلقى العلوم الدينية متنبلاً في المدارس الدينية في العراق وإيران، بأمر من السلطات العثمانية مهنة القضاء والإفتاء في بينجوين، ومن أهم مؤلفاته: تفسير (تذكارى ثيمان بو قومی كوردان) أي - تذكرة الإيمان لقوم الكورد - توفي سنة ١٣٥٤هـ. ينظر: علماؤنا في خدمة العلم والدين: ص ٥٣٨-٥٣٩.

2- الملا محمد بن الملا عبدالله بن ملا أسعد الجلي، ولد في مدينة كويسنجق سنة (١٢٩٣هـ-١٨٧٦م)، نشأ وترعرع فيها، ونال الإجازة العلمية من والده وهو ابن ثمانية عشر عاماً، أصبح عضواً في مجلس ولاية الموصل، ثم عضواً في مجلس التأسيس العراقي، ومن أهم مؤلفاته: تفسير (ته فسيرى كوردي له سركه لامي خالوه ندى) أي - التفسير الكوردي على الكلام الإلهي -، توفي سنة ١٣٦٢هـ-١٩٤٣م. ينظر: محمد بن عبدالله الجلي وجهوده العلمية: ص ١٠٢-١١٥، و: علماؤنا في خدمة العلم والدين: ص ٥٣٤.

3- الملا مصطفى صفوت بن الملا رسول القرداغى، ولد في السليمانية سنة ١٣٢٤هـ، تلقى العلوم الشرعية في مدارس السليمانية، له تفسير باسم -چراى رى بينن- أي -تفسير سراج الطريق-، توفي سنة ١٣٨٢هـ. ينظر: علماؤنا في خدمة العلم والدين: ص ٥٧٢.

4- الملا حسين بن الشيخ سعدي الأربيلي، ولد في أربيل سنة ١٨٨٣م، نشأ وترعرع فيها، متنبلاً بين مدارس المنطقة، مارس الإمامة والخطابة من ١٩١٣-١٩٤٧ في القرى المجاورة لأربيل، ثم مكث في أربيل إلى أن وافه منيته في ١٩٨٢، له تفسير بعنوان: زيانى ئينسان له تفسيرى قورئان، أي -حياة الإنسان في تفسير القرآن، بالإضافة إلى ترجمة صحيح البخاري ومسلم وجامع الصغير إلى اللغة الكوردية. ينظر: مجلة كاروان: مجلة الأمانة العامة للثقافة والشباب في منطقة الحكم الذاتي، العدد العشرون، السنة الثانية، مايس ١٩٨٤، ص ٢ ومابعدها.

5- سبقت ترجمته .

(جهود الشيخ عبدالكريم المدرّس الفقهيّة) عبدالله سعيد ويسى الكرّتسي

محمد طه الباليساني^(١)، والشيخ عثمان-عبدالعزیز^(٢)، وملا حسين المارنوسی^(٣)، والشاعر
مه ژار الموكرياني^(٤)، والشيخ عبدالكريم المدرّس وآخرون.
وكان الشيخ عبدالكريم المدرّس رائداً في هذا المجال، حيث ألف تفسيرين باللغة
الكوردية ليستفيد منه بنو جلدته، ولسنا بصدد دراسة فقهية كاملة لتفسيريه، وإنما هدفنا
هو بيان أنّ للمدرس جهوداً فقهية في تفسيريه، لذا سنحاول في هذا المبحث بعد تقديم
تعريف عن تفسيريه، بيان المصادر الفقهيّة التي اعتمد عليها، بالإضافة إلى بيان منهجه في
عرض المسائل الفقهيّة، مع عرض نماذج من تفسيره في استبطان الشيخ المدرّس للأحكام
الفقهيّة من الآيات القرآنيّة...

1- سبقت ترجمته.

2- الشيخ عثمان بن الشيخ عبدالعزيز بن محمد البيرسي، ولد سنة ١٩٢٢م في قرية بيرس في قضاء
حلبجة، عالم وداعية كبير، مؤسس الحركة الإسلامية في كردستان العراق، ومرشدها من ١٩٧٨ إلى
١٩٩٩م، شارك في العديد من المؤتمرات الدولية، له مواقف دعوية وجهادية، توفي سنة ١٩٩٩م، له
تفسير: (تفسيرى قورثانى پيرۆز) أي تفسير القرآن الكريم. ينظر: و: كوزهرتک به ژيان و تیکوشانى
زاناو موفسیر ملا عوسمان عبدالعزيز پيرسى (جولة في حياة العالم والمفسر ملا عثمان عبدالعزيز
البيرسي): أحمد الشافعي، مطبعة بيف، الطبعة الأولى، ١٤٢٩هـ - ٢٠٠٨م: ص ٢٢. و: كسايه تی
ناودارانی كورد (الشخصيات الكردية المعروفة): على كمال برزي، مطبعة الجامعة، أربيل، ١٩٩٩م:
١٦٤/١ - ١٧٠.

3- الملا حسين بن يوسف بن عبدالقادر المارنوسی المزوري، ولد سنة ١٣٢٨هـ، نظراً للظروف السياسية
في ١٩٧٥م ترك العراق متوجهاً إلى إيران، وبقي فيها إلى سنة ١٩٩٨م، له تفسير بعنوان: تفسیرا ژین،
أي (تفسير المعرفة). ينظر: تفسیر ژین ریکا تی گهشتنا قورثانییه (العلم طريق فهم القرآن الكريم):
حسين يوسف المارنوسی، أشرف على طبعه جهاد اسماعيل عبدالسلام بارزاني، مطبعة وزارة الثقافة،
أربيل، ١٩٩٩م: ٤/١.

4- عبد الرحمن شرفكندی الموكرياني، شاعر وأديب كوردي كبير، ولد في مهاباد سنة ١٩٢١م، تلقى
العلوم الشرعية على يد والده، ولكن الظروف السيئة له لم تتح له الفرصة لإكمال العلوم الشرعية،
نظراً لظروفه السياسية انتقل إلى العراق وسوريا ولبنان وأوروبا، توفي سنة ١٩٩١م، له تفسير بعنوان:
تفسيرى مه ژار بو قورثانى پيرۆز، أي -تفسير هزار للقران الكريم-. ينظر: مجلة كولان العربي: مجلة
ثقافية تصدر عن مؤسسة كولان للثقافة والنشر في أربيل، العدد ٢١، لسنة ١٩٩٨م، مقال للسيد جلال
زنكبادي.

المطلب الأول

تعريف عام بتفسيريه ومصادره الفقهيّة فيهما

أولاً: تعريف عام بتفسير نامي

يعدُّ تفسير نامي للقرآن الكريم من أعظم مؤلفاته وأجلّها قدراً، ولقد جاءت فكرة قيامه بتفسير القرآن الكريم بالإضافة إلى أنّه أراد خدمة القرآن الكريم بأسلوب جديد، أراد أن يخدم بني جلدته بلغتهم، ويعين القارئ الكوردي لفهم كلام الله تعالى بعبارة سهلة واضحة في صياغته وتدبر معانيه والعمل بمقتضاه، حيث أنّ المجتمع الكوردي وقتئذٍ كان بحاجة ماسّة إلى هذا النوع من التفسير يوجّههم إلى الحق والطريق المستقيم^(١)، فإنّه بدأ بهذا العمل المبارك في شهر تشرين الأول سنة ١٩٧٢م، واستغرق عمله هذا مدة سبع سنوات إذ أكمله في ١٩٧٩م.

ويتكون تفسيره من سبعة أجزاء و تتراوح صفحات أجزائها ما بين ٣٥٠ إلى ٦٥٣ صفحة من الحجم المتوسط، ومجموع صفحاته نحو ٢٧٥٦ صفحة.

والسمة البارزة في تفسيره أنّه يستعرض فروع مذهب الشافعي من دون التطرق إلى بيان آراء المذاهب الأخرى وفروعها، ونادراً ما يلجأ إلى عرضها، وعلق على هذا بقوله: (تناولت الأحكام الفقهيّة على مذهب الإمام الشافعي فقط، لأنّ بني جلدتي يقلّدون مذهبه)^(٢). وتم طبع الكتاب في مطبعتي الوطن العربي^(٣)، ودار الحرية للطباعة ببغداد.

1- ينظر: تهفسيرى نامي بى قورئانى پيرقز (تفسير نامي للقرآن الكريم): ملا عبدالكريم المدرّس، أعدّه وقدمه للطبع: محمد علي القرداغي، مطبعة الوطن العربي، بغداد، الطبعة الأولى، ١٤٠٠هـ-١٩٨٠م: ٥/١.

2- تفسير نامي: ٦/١.

3- الجزء الأول والثاني طبعاً في مطبعة الوطن العربي، وأما الأجزاء الخمسة الأخرى فطُبعت في دار الحرية للطباعة.

ثانياً: تعريف عام بخلاصة تفسير نامي

بعد ما ألف الشيخ المدرّس تفسير نامي وقدمه للقارئ الكوردي، رأى أن هذا التفسير مطوّل في شرحه للكثير من الآيات القرآنية، لذا حاول أن يُلخّصه تلخيصاً مبسطاً لكي يستفيد منه الجميع، ولم يذكر الشيخ المدرّس تأريخ بداية عمله بالتلخيص، حيث يخلو الكتاب من المقدمة، والأسباب التي دعت به إلى تلخيصه.

تتكون خلاصة تفسيره من ثلاثة أجزاء، وتتراوح صفحات أجزائها ما بين ٤٩٢ صفحة إلى ٦٢٨ صفحة من الحجم المتوسط، ومجموع صفحاته يناهز ١٧٠٦ صفحة. والسمة البارزة في تفسير الخلاصة أنّه لا يذكر الخلافات الفقهيّة وتفاصيل الآراء الفقهيّة، بل يكتفي بذكر الرأي الراجح من مذهب الإمام الشافعي^(١).

وأنهى الشيخ المدرّس الخلاصة بتاريخ ٩/ ربيع الأول/ ١٤٠٦هـ الموافق ٢٢٢/١١/١٩٨٥م^(٢)، وتمّ طبع الكتاب بتاريخ ١٤٢٢هـ - ٢٠٠١م، في مطبعة المشرق ببغداد، وقام كل من فاتح ومحمد ولدا الشيخ المدرّس بمراجعته، والإشراف على طبعه.

ثالثاً: مصادره الفقهيّة

لم يكتفِ الشيخ المدرّس في تفسيره بمصادر التفسير فحسب، بل واعتمد على مصادر عديدة ومتنوعة، من كتب السنة والتفسير وشروحها وكتب علوم القرآن والعقائد والفقه والأصول وغيرها.

وبعد التقصي الدقيق في مواطن كثيرة من تفسير نامي، اتضح للباحث أنّ الشيخ المدرّس اعتمد على المصادر الفقهيّة للمذاهب الأربعة، فمن كتب الأئمة الشافعية

1- الشيخ المدرّس في خلاصة تفسير نامي لم يذكر تفاصيل الأمور الفقهيّة إلا في مواضع قليلة، منها مسألة الطلاق الثلاث، وآيات الميراث، ونكاح المتعة. ينظر: خلاصة تفسير نامي: ١٠٤/١ - ١٠٧/١، ٢٢٣/١ - ٢٢٤/١، ٢٢٥ - ٢٣٦.

2- خلاصة تفسير نامي: ٦٣/٣.

(جهود الشيخ عبدالكريم المدرّس الفقهية) عبدالله سعيد ويسى الكرتكي

اعتمد على الأم^(١)، والمجموع^(٢)، ومغني المحتاج^(٣)، ومنهاج الطالبين^(٤)، وروضة الطالبين^(٥)، والمهذب^(٦)، وإعانة الطالبين^(٧)، ومن كتب الحنفية اعتمد على الدر المختار^(٨)، وحاشيته رد المختار على الدر المختار المعروفة بحاشية ابن عابدين^(٩)، وبدائع الصنائع^(١٠)، وحاشية الطحاوي على مراقي الفلاح^(١١)، ومن كتب الحنابلة المغني^(١٢)، والشرح الكبير^(١٣)، ومواهب الجليل شرح مختصر خليل^(١٤) من كتب المالكية.

- 1- ينظر: الأم: ١٩٣/١، و: تفسير نامي: ٢٥٥/١.
- 2- ينظر: المجموع: ١٩٨/٢، و: تفسير نامي: ١٨٨/١.
- 3- ينظر: مغني المحتاج: ١٥٦/١، ١٤٨/١، ١٦٩-١٤٤/٤، و: تفسير نامي: ١٥/١، ٥٠٦/١-٥٠٩، ٣١٥/٥.
- 4- ينظر: منهاج الطالبين: ص ٣٨-٤٤، ص ٤٤-٥٧، و: تفسير نامي: ٣٥٤/١-٣٧٠، ٦٢١/١-٦٢٦.
- 5- ينظر: روضة الطالبين: ٢٩٦/١، و: تفسير نامي: ١٨٨/١.
- 6- ينظر: المهذب: ٢٥٢/١، و: تفسير نامي: ٢٥٥/١.
- 7- ينظر: إعانة الطالبين: ٣٠٧/٢، و: تفسير نامي: ٣٥٣/١.
- 8- ينظر: الدر المختار: ٢٩٤/٦، و: تفسير نامي: ٢٨٣/١.
- 9- ينظر: حاشية رد المختار على الدر المختار شرح تنوير الأبصار: ٣٨٧/٦، و: تفسير نامي: ١٨٨/١.
- 10- ينظر: بدائع الصنائع: ١٨٥/٤، و: تفسير نامي: ٢٥٥/١.
- 11- ينظر: حاشية الطحاوي على مراقي الفلاح: ١٤٢/١، و: تفسير نامي: ٢٥٥/١.
- 12- ينظر: المغني: ٣٦٨/١، و: تفسير نامي: ٢٥٥/١.
- 13- ينظر: الشرح الكبير: ٩٩/٢، تفسير نامي: ٢٨٣/١.
- 14- ينظر: مواهب الجليل في شرح مختصر خليل: ٥١٠/١، و: تفسير نامي: ٢٣٥/١.

المطلب الثاني

منهجه الفقهي في بيان الأحكام الفقهية في تفسيره

عرض الشيخ المدرس في تفسير نامي مسائل فقهية كثيرة، ويلاحظ في عرضه للمسائل الفقهية الملاحظات الآتية:

١- يستعرض آراء فقهاء مذهبه مجملًا بدون تعليق ولا ترجيح، فمثلاً: بعد تفسيره لسورة الفاتحة يأتي ببيان حكم قراءة سورة الفاتحة في الصلاة مجملًا، وينقل ما ذكره في مغني المحتاج بعد ترجمته للغة الكوردية^(١)، ومن ذلك أيضاً ما ذكره في بيان أحكام الطهارة والوضوء^(٢)، وكذلك سلك النهج نفسه في بيان حكم اللواطة^(٣)، وإتيان البهيمة^(٤)، حيث قام بإختصار ما جاء في مغني المحتاج بعد ترجمته إلى اللغة الكوردية.

أو يأتي ببيان رأيهم مفصلاً، وذلك في بيان آراء الشافعية في البيع والسلم والرهن في تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ عَلَى سَفَرٍ وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا فَرِهَانٌ مَّقْبُوضَةٌ فَإِنْ أَمِنَ بَعْضُكُم بَغْضًا فليؤدِّ الذي أُوْتِمِنَ أَمَانَتُهُ وَلِيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ أَمَّمَ قَلْبَهُ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ﴾^(٥)، فبعد تفسيره للآية وبيان سبب نزولها، أتى بنقل ما في المنهاج للإمام النووي من بيان شروط وأركان البيع، والسلم، والرهن، بعد ترجمته إلى اللغة الكوردية في أكثر من خمس صفحات، ولم يذكر رأي أي مذهب غير الشافعية^(٦)، وكذلك سلك النهج نفسه في بيان الحج وكيفيته، فإنه بيّن تفاصيله من شروط الوجوب، وواجباته، وسننه، وأركانه، ومحرماته، وأوقات الذبح، وبيان الأفضلية في الأفراد

1- ينظر: مغني المحتاج: ١٥٦/١، و: تفسير نامي: ١٥/١.

2- ينظر: المصدر السابق: ١٩/١ و ٣٢، و: المرجع السابق: ٣٢٦/٢.

3- ينظر: المصدر نفسه: ١٤٤/٤، و: المرجع نفسه: ٣١٥/٥.

4- ينظر: المصدر نفسه: ١٤٥/٤، و: المرجع نفسه: ٣١٥/٥.

5- سورة البقرة: الآية ٢٨٣.

6- ينظر: منهاج الطالبين: ص ٤٤-٥٧، و: تفسير نامي: ٦٢١/١-٦٢٦.

والقران والتمتع^(١)، وكذلك الحال في بيان النكاح^(٢)، والربا^(٣)، وصلاة الجمعة^(٤)، وما يتعلق بها من أحكام.

٢- مع أنه ألزم على نفسه بإتباع المذهب الشافعي في تفسيره، إلا أنه يتطرق في بعض المسائل إلى ذكر آراء المذاهب الأخرى، فيذكرها بدون ترجيح، ومثال ذلك ما ذكره في تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذَكَّرَ فِيهَا اسْمُهُ وَسَعَى فِي خَرَابِهَا أُولَئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَائِفِينَ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾^(٥)، في جواز دخول الكفار المساجد أو عدمه، إذ بين الشيخ المدرّس الخلاف بين العلماء بشكل موجز ومن دون ترجيح، فبدأ بذكر رأي الحنفية من جواز ذلك مطلقاً، والمالكية من المنع مطلقاً، والشافعي يفصل بين الحرم المكي وغيره، فيمنعه من الحرم المكي ويجيزه في غيره من المساجد^(٦).

وكذلك ما ذكره في بيان الخلاف بين الفقهاء في تعيين جهة القبلة، وذلك في تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَمَنْ حِينَ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾^(٧)، حيث شرع بذكر رأي الشافعية^(٨) الذين يقولون بالتوجه في الصلاة إلى وسط المسجد الحرام، والحنفية والحنابلة^(٩) يرون بالتوجه إلى جهة الكعبة وجانبها، والمالكية^(١٠) يقولون الكعبة قبله لأهل المسجد والمسجد قبله أهل مكة والحرم قبله أهل الدنيا^(١١).

- 1- ينظر: المصدر السابق: ص ٣٨-٤٤، و: المرجع السابق: ٣٥٤/١-٣٧٠.
- 2- ينظر: مغني المحتاج: ١٤٠/٣ وما بعدها، و: المرجع السابق: ٤٠٧/١-٤١٥.
- 3- ينظر: المصدر السابق: ٢١/٢، و: المرجع السابق: ٦٠٢/١-٦١٢.
- 4- ينظر: المصدر نفسه: ٢٧٦/١، و: المرجع نفسه: ٥٥/٧.
- 5- سورة البقرة: الآية ١١٤.
- 6- ينظر: المجموع: ١٩٨/٢، و: مغني المحتاج: ٢٤٧/٤، و: منهاج الطالبين: ص ١٣٩، و: روضة الطالبين: ٢٩٦/١، و: الشرح الكبير: ١٣٩/١، و: حاشية رد المحتار على الدر المختار شرح تنوير الأبصار: ٣٨٧/٦، و: تفسير نامي: ١٨٨/١.
- 7- سورة البقرة: الآية ١٤٩.
- 8- ينظر: الأم: ١٩٣/١، و: المهذب: ٦٧/١.
- 9- ينظر: بدائع الصنائع: ١١٧/١، و: حاشية الطحاوي على مراقي الفلاح: ١٤٢/١، و: المغني: ٣٦٨/١.
- 10- مواهب الجليل في شرح مختصر خليل: ٥١٠/١.
- 11- تفسير نامي: ٢٣٥/١-٢٣٦.

- وكذلك الحال في بيان السعي بين الصفا والمروة من أعمال الحج، حيث ذكر آراء المذاهب حول عدّه ركناً أو واجباً أو سنة^(١).
- ٣- قد يعرض الآراء المختلفة في المسألة وذلك ببيان رأي المذاهب الفقهية كلّها، ويرجع مذهبه على غيره، وذلك ما ذكره في بيان الخلاف بين الفقهاء في الحد الأدنى للذي يجب قطعه في الذبيحة، فبعد أن ذكر رأي المالكية^(٢) بأنهم يوجبون قطع جميع الحلقوم والودجين، والحنفية^(٣) يوجبون قطع الحلقوم والمريء والودجين، والشافعية^(٤) يقولون أنّه لا بدّ من قطع كل الحلقوم، رجح رأي الشافعية، وقال: نرجح رأيهم وتفصل في كلامهم^(٥).
- ٤- قد يذكر قبل بيان المسألة الفقهية تمهيداً، ويبين من خلالها معاني المصطلحات الفقهية الواردة في الآية، ثم يشرع في بيان الأحكام الفقهية، كما يتجلى ذلك في تفسيره لقوله تعالى: ﴿فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ وَمَنْ كَانَ مَرِيضاً أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ يُرِيدُ اللَّهُ﴾^(٦)، حيث شرع بذكر تمهيد عن معنى الصوم، وشرائط وجوبه، ومبطلاته، والحكمة فيه، ثم شرع ببيان الأحكام الفقهية المستنبطة من الآية، ومتى يجوز للمسافر الإفطار، وهل الإفطار أفضل له من الصوم، أو العكس^(٧).
- وسلك النهج نفسه في تفسير قوله تعالى: ﴿حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ﴾^(٨)، حيث شرع بذكر تمهيد عن معنى الصلاة، ثم ببيان كيفيتها، وشروط وجوبها، وأدائها، وأركانها، ومبطلاتها، وسننها، ناقلاً ما في معني المحتاج بعد إختصاره وترجمته إلى اللغة الكوردية^(٩).

- 1- المرجع نفسه ٢٥٥/١.
- 2- ينظر الشرح الكبير: ٩٩/٢.
- 3- ينظر الدر المختار: ٢٩٤/٦، بدائع الصنائع: ١٨٥/٤.
- 4- ينظر: مغني المحتاج: ٤٢٧/١، و: المهذب: ٢٥٢/١.
- 5- تفسير نامي: ٢٨٣/١-٢٨٤.
- 6- سورة البقرة: الآية ١٨٧.
- 7- تفسير نامي: ٣٠٢/١-٣٢٠.
- 8- سورة البقرة: الآية ٢٣٨.
- 9- ينظر: مغني المحتاج: ١٤٨-١٦٩، و: تفسير نامي: ٥٠٦-٥٠٩.

(جهود الشيخ عبد الكريم المدرس الفقهية)..... عبد الله سعيد ونسي الكرتكي

٥- يتبع نفسه عن الخلافات الموجودة في المذهب في أغلب المسائل، وقد يتحدث في بعض الأحيان عن بعض الخلافات الضرورية بنظره، ويرجع ما يراه مرجحاً بنظره، مثال ما ذكره في مسألة الرمي في أيام التشريق، حيث يقول: (أن الشافعية يوجبون رمي الجمرات في أيام التشريق بعد الزوال، ولكن الأسنوي الذي هو من فقهاء الشافعية يجيز رمي الجمرات الثلاث في أيام التشريق قبل الزوال، وعلى كلامه أرجح العمل به، وبالأخص في هذا العصر الذي يكثر الإزدحام في موسم الحج ويزيد عددهم على الملايين)^(١).

1- ينظر: إعانة الطالبين: ٣٠٧/٢، و: تفسير نامي: ٣٥٣/١.

المطلب الثالث

نماذج من بيان الأحكام الفقهية في تفسيره

ذكر الشيخ المدرّس في تفسيره مسائل فقهية كثيرة، وسنحاول في هذا المطلب عرض نماذج من طريقة عرضه، وكيفية استنباطه الأحكام الفقهية من الآيات القرآنية.

أولاً: النكاح

تحدّث الشيخ المدرّس عن النكاح بشيء من التفصيل، وذلك ببيان تعريفه، وأركانه، وصيغته، ومراتب الأولياء فيه، وذلك عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَلَا تُنْكَحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُؤْمِنُوا وَلَئِمَّةٌ مُؤْمِنَةٌ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكَةٍ وَلَوْ أَعْجَبَتْكُمْ وَلَا تُنْكَحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُؤْمِنُوا وَلَعَبْدٌ مُّؤْمِنٌ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكٍ وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ أُولَئِكَ يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى الْجَنَّةِ وَالْمَغْفِرَةِ بِآيَاتِهِ وَيُبَيِّنُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾^(١)، فبعد تفسير الآية باللغة الكوردية يقول^(٢): النكاح في اللغة العربية لغة: بمعنى الضم والجمع، بين شيئين أو أكثر، وشرعاً: عقد يتضمن إباحة المرأة بلفظ النكاح أو التزويج أو ترجمتهما.

وأركانه عند الشافعي خمسة: الزوج والزوجة والولي والشاهدان والصيغة. والدليل على إعتبار الولي ركناً من أركان النكاح قوله تعالى: ﴿وَلَا تُنْكَحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُؤْمِنُوا﴾^(٣) بضم تاء (تُنْكَحُوا) نص على الخطاب الموجه للأولياء، و: ﴿فَانْكَحُوهُنَّ بِإِذْنِ أَهْلِهِنَّ﴾^(٤)، و: ﴿وَأَنْكَحُوا النَّيَامَى مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ﴾^(٥) بفتح همزة (أَنْكَحُوا) للأمر بولي المرأة، وكذلك قوله (تُنْكَحُوا): ((لَا نِكَاحَ إِلَّا بَوَلِيٍّ وَشَاهِدَيْنِ))^(٦) نصّ في إعتبار الولي والشاهدين ركنين من أركان النكاح.

1- سورة البقرة: الآية ٢٢١.

2- ينظر: تفسير نامي: ٤٠٧/١-٤١٥.

3- سورة البقرة: الآية ٢٢١.

4- سورة النساء: الآية ٢٥.

5- سورة النور: الآية ٣٢.

6- أخرجه البيهقي والدار القطني في سننهما عن عائشة رضي الله عنها، ينظر: سنن البيهقي، باب لا نكاح إلا بشاهدين عدلين، رقم الحديث (١٣٤٩٧): ١٢٥/٧. و: سنن الدار القطني، كتاب النكاح، رقم الحديث (٢٣): ٢٢٦/٣. وكذلك أخرجه أبو داود والترمذي في سننهما عن أبي موسى الأشعري رضي الله

ويشترط في الصيغة أن يصرح بلفظ الإيجاب والقبول، ويكون لفظ الإيجاب من طرف الزوجة، والقبول من طرف الزوج أو وكيله، بشرط أن تكون الصيغة مطلقة غير مقيدة بوقت، أو معلقة على شرط^(١).

ويقدم ذكر مراتب الأولياء على تعريف الولي، فيقول: ومراتب الأولياء في عقد النكاح أب ثم جد أبو الأب، ثم الأخ لأبوين، ثم الأخ لأب، ثم ابن الأخ الشقيق، ثم ابن الأخ لأب، ثم العم لأبوين، ثم العم لأب، وعلى هذا الأساس فالولي هو كل رجل في سلسلة النسب أو في حاشيته على الترتيب الذي ذكرناه، وإذا لم يوجد أحد من هؤلاء فالسلطان أو نائبه ولي من لولي له.

والمرأة التي تعقد عليها إما باكرة أو ثيبا، وكل واحدة منهما إما صغيرة غير بالغة أو كبيرة بالغة، وكل واحدة منهما إما عاقلة أو مجنونة، ولذا نذكرهم وفق الترتيب الآتي:

- ١- الصغيرة الباكرة العاقلة: لا يستطيع أحد من الأولياء أن يزوجه إلا الأب أو الجد عند عدمه، ولكن بشرط الكفاءة في الدين، والنسب، والحرفة، والسلامة من العيوب، وإمكانية مهر مثلها، بالإضافة إلى عدم وجود عداوة ظاهرة بين الولي والصغيرة^(٢).
- ٢- الصغيرة الباكرة غير العاقلة: يستطيع الأب أو الجد عند عدمه تزويجها كالصغيرة الباكرة العاقلة، ولكن بشرط وجود مصلحة ظاهرة للصغيرة في هذا الزواج^(٣).

عنه بلفظ (لا نكاح إلا بولي)، ينظر: سنن أبي داود، باب في الولي، رقم الحديث (٢٨٠٥): ٢/٢٢٩، و: سنن الترمذي، باب لا نكاح إلا بولي، رقم الحديث (١١٠١): ٣/٤٠٧.

١- هناك شروط أخرى لصيغة عقد النكاح ذكرها فقهاء الشافعية ولم يتطرق إليها الشيخ المدرس، كأن لا يتخلل الإيجاب والقبول كلام أجنبي، أو سكوت طويل، وأن يكون كلام كل واحد من العاقدين مسموعاً لصاحبه، وأن يكون القبول ممن وجه له الخطاب لا من غيره، واستمرار أهلية العاقدين إلى أن يتم القبول. ينظر: مغني المحتاج: ٣/١٣٩، المهدب: ٤١/٢.

٢- وهذا الترتيب واجب عند الإمام الشافعي. ينظر: روضة الطالبين: ٥٩/٧، و: مغني المحتاج: ٣/١٥١.

٣- ينظر: الأم: ١٥/٥، و: مغني المحتاج: ٣/١٦٨، و: روضة الطالبين: ٩٥/٧.

٤- بشرط أن يقع العقد حال الإفاقة ووقتها، قال ابن حجر: ما لم تندرد الإفاقة، فإن ندرت فلا تنتظر إفاقته. ينظر: مغني المحتاج: ٣/١٦٨، و: روضة الطالبين: ٩٥/٧، و: حاشية الشبرايملي على نهاية المحتاج: ٢٤٧/٦.

- ٣- الكبيرة البالغة العاقلة: إنَّ أذنت في نكاحها يجوز للولي أن يزوجه، وإن لم تأذن لايجوز لأحد من الأولياء أن يزوجه ماعدا الأب أو الجد، بالشروط التي ذكرناها.
- ٤- الكبيرة البالغة غير العاقلة: يستطيع الأب أو الجد عند عدمه تزويجها، بشرط وجود مصلحة ظاهرة لها في هذا الزواج، سواء كان الزوج كفواً أو لا، ولايجوز لأحد من الأولياء أو القاضي أن يزوجه إن لم يكن الزوج كفواً لها، ولكن الإمام الغزالي وبعض علماء الشافعية قالوا: يجوز لغير الأب والجد تزويجها من غير كفاء عند الخوف من الفتنة.
- ٥- الثيب غيرالبالغة العاقلة: لايجوز لأحد أن يزوجه إلى أن تبلغ، وعند بلوغها تقف صحة نكاحها على إذننها، ولايجوز أن تزوج الثيبة بغير إذننها ورضاها بأي حال من الأحوال.
- ٦- الثيبة البالغة العاقلة: لايجوز لأحد من الأولياء أن يزوجه بدون إذننها^(١).
- ٧- الثيبة غير البالغة غير العاقلة: يجوز للأب أو الجد عند عدمه أن يزوجه، ولكن بشرط وجود مصلحة ظاهرة لها في هذا الزواج.
- ٨- الثيبة البالغة غير العاقلة: يجوز للأب أو الجد عند عدمه تزويجها، بشرط وجود مصلحة ظاهرة لها في هذا الزواج، ولايجوز لأحد من الأولياء أو القاضي أن يزوجه إن لم يكن الزوج كفواً لها، وعلى كلام الإمام الغزالي وبعض علماء الشافعية يجوز لغير الأب والجد تزويجها من غير كفاء عند الخوف من الفتنة، أو الإحتياج إلى النفقة.
- ويشترط في الزوجة لصحة نكاحها خلوها من موانع النكاح، وأن لاتكون في العدة، سواء كانت عدة طلاق، أو فسخ، أو وفاة، واشتروا أن لا يكون الزوج أو الزوجة أو الولي محرماً، أو أن لا يكون بينهما رضاع محرماً.
- وأما بشأن نكاح الصغيرة من قبل الولي سواء كان أباً أم جداً، فإنه بعد التحري والتدقيق من قبل علماء الشريعة اتضح أن الشروط التي اعتبرها فقهاؤنا في نكاحها لم تتوفر في زماننا -إلا ما شذ- أو أن أكثرية الصغار لن يوافقا على هذا الزواج إذا بلغا سن البلوغ، لذا فالموافق لمصلحة المسلمين أن لايجري العقد في حال صغر الزوجين، وأن يباشر أهل الحل والعقد في منع زواج الصغيرة حتى لو جرى العقد من قبل الأب أو الجد.
- وكذلك الحال في نكاح البذل والذي يسمى عند الكورد بـ(ژن به ژنی)^(٢)، -اتضح لي أن هذا النوع من النكاح يؤدي في هذا العصر إلى حدوث الكثير من المعاصي والمشاكل بين

١- الأم: ١٦/٥.

٢- ليس المراد منه ذلك النكاح المتعارف عليه في الجاهلية، وإنما هذا النوع من النكاح متعارف عليه في المجتمع الكوردي، ويشبهه بنكاح الشغار إلى حد ما، وصيغته: هو أن يزوج الرجل وليته لرجل آخر

العائلتين وأقربائهما، ويحدث مشاكل مأساوية على إثر هذا الزواج، لذا أرى من الواجب والضرورة، وأن يباشر أهل الحل والعقد في منع هذا النوع من الزواج بين المسلمين.

ثم يأتي ببيان الحكم الفقهي المستنبط من الآية السابقة، ويقول: وقوله تعالى: (ولا تنكحوا المشركات) دليل قطعي على عدم جواز نكاح المشركات حتى يعلن إسلامهن، سواء كانت المشركة وثنية، أم مجوسية.

وعلى هذا ظاهر هذه الآية كان من المفروض أن لا يصح عقد نكاح المرأة النصرانية أو اليهودية، لأن النصارى يقولون المسيح ابن الله - معاذ الله - واليهود ينادون بأن العزيز ابن الله - معاذ الله - كما ورد في الآية، ولكن قوله تعالى: ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾^(١)، استثنى النصرانية واليهودية، ويجوز للمسلم نكاحهما قبل إسلامهما بشرط شهادة شاهدين عدلين أن والدهما وجدما قبل نسخ اليهودية والنصرانية وتحريفهما دخلوا دينهم، هذا الشرط شرط للمرأة التي لم تكن من نسل يعقوب - عليه السلام - وإذا ثبت ذلك أنهم من نسل يعقوب بشهادة مسلمين عادلين يجوز نكاحها، وبناءً على هذا فعلى مذهب الإمام الشافعي لا يجوز نكاح اليهودية أو النصرانية حتى يؤمن^(٢).

وعلى مذهب الإمام الشافعي يجب أن تتوفر صفة العدالة في الولي والشاهدين^(٣) لدلالة السنة على ذلك، وذلك بأن لم يكونوا من أهل الكبائر، وتاركي الصلاة، والصيام، وعدم الإستمرا على الصغائر، وهذا النوع من العدالة لا تتوفر في هذا العصر إلا نادراً، فمن أجل هذا رجح الكثير من فقهاء الشافعية الرأي الثاني للشافعي في جواز ولاية الفاسق في عقد النكاح، وإذا قلنا بجواز ولاية الفاسق جاز ذلك للشاهدين أيضاً^(٤).

مقابل أن يزوج الآخر وليته لذلك الرجل، ولكن بعقدين منفصلين، ولكل من الزوجتين مهر مستقل عن الآخر. وسنأتي بالكلام عنه إن شاء الله في الفصل الثالث من هذه الرسالة.

1 - سورة المائدة: الآية ٥.

2 - ينظر: مغني المحتاج: ١٨٧/٣ وما بعدها، و: المذهب: ٤٤/٢.

3 - ذكر الشيخ المدرس من شروط الشاهدين العدالة فقط، ولكن أموراً أخرى اعتبرها فقهاء الشافعية شروطاً للشاهدين كـ (الإسلام والحرية والذكورة والسمع والبص). ينظر: مغني المحتاج: ١٤٤/٣، روضة الطالبين: ٤٥/٧. قال النووي: ويشترط معرفة لسان العاقدين، والضبط، فإن كان لا يعرف لسان المتعاقدين ولكنه يضبط اللفظ فغيه وجهان. روضة الطالبين: ٤٥/٧.

4 - إبانة الطالبين: ٣٠٥/٣، فتح المعين: ٣٠٥-٣٠٦، نهاية المحتاج: ٢٥٨/٦، قال الشرييني: وينعقد النكاح مستور العدالة. مغني المحتاج: ١٤٥/٣ و ١٥٤.

وبناءً على ذلك لجواز صحة عقد النكاح يجب على طرفي العقد والشاهدين والزوج والزوجة إن لم يكونا صغيرين تقليد الرأي الثاني للشافعي ومن وافقه كالفراشي في جواز ولاية الفاسق في عقد النكاح، هذا القول وإن كان ضعيفاً لكن يجوز العمل به وأصبح قوياً لموافقة الكثير من الفقهاء عليه، وهذا التقليد عبارة عن علم طرفي العقد والشاهدين والزوج والزوجة بجريان العقد على هذا القول، فإن لم يقلدوا أنفسهم أصبح العقد باطلاً. بعد عرض ماسبق يظهر لنا أن الشيخ المدرس تطرق إلى النكاح وأركانها بشيء من التفصيل، ولكن لم يتطرق إلى أمور داخلية فيها، وذلك كشروط الولي^(١).

ثانياً : الربا

ومن المواضيع التي تحدث عنها الشيخ المدرس بشيء من التفصيل في تفسير نامي، هو موضوع الربا، وذلك ببيان تعريفه وذكر أنواعه، والدليل على حرمة، وذلك عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾^(٢)، فبعد تفسيره للآية باللغة الكوردية، قال^(٣): الربا في اللغة: بمعنى الزيادة، وفي العرف الشرعي يطلق على الزيادة في أشياء مخصوصة بلا عوض في معاوضة مال بمال. وينقسم إلى قسمين، أحدهما: ربا النسئنة، ومثال ذلك: أن يبيعه خمسة دنانير بخمسة دنانير إلى يوم مثلاً، هذا التعامل محرم وممنوع وذلك لوجود معنى الربا، وإن لم يكن ظاهراً، فإنَّ للحلول فضلاً على الأجل، فيكون في ذلك زيادة في أحد العوضين وهو المدفوع حالاً. وثانيهما: ربا الفضل: ومثال ذلك: بيع دينار بدينارين حالاً، ومعنى الربا في هذا النوع ظاهر وواضح وهو الزيادة.

ويوضح حكم الربا قائلاً: الربا بنوعيه حرامٌ بدليل القرآن والسنة والإجماع، أما القرآن فوجود أربع آيات دالة على حرمة، منها قوله تعالى: ﴿وَمَا آتَيْتُمْ مِّن رِّبَا لِّيَرْبُوَ فِي أَمْوَالِ النَّاسِ فَلَا يَرْبُو عِنْدَ اللَّهِ وَمَا آتَيْتُم مِّن زَكَاةٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُونَ﴾^(٤)،

1- حيث ذكر الشيخ المدرس من شروط الولي العدالة فقط، ولم يذكر (الإسلام والإختيار و البلوغ والعقل والحرية). روضة الطالبين: ٦٢/٧، مفني المحتاج: ١٥٤/٣.

2- سورة البقرة: الآية ٢٧٨.

3- تفسير نامي: ٦٠٢/١-٦١٢.

4- سورة الروم: الآية ٣٩.

هذه الآية في ظاهرها تدل على حرمة الربا بنوعيه، وكذلك قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا مُضَاعَفَةً وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾^(١)، وهذه الآية تنص على حرمة ربا الفضل، وكذلك ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾^(٢)، و﴿الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَانْتَهَى فَلَهُ مَا سَلَفَ وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ وَمَنْ عَادَ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾^(٣)، فالآيتان ظاهرتان في حرمة الربا بنوعيه.

ولعل بعض الناس يحملون آيتي سورة البقرة على (أضعافاً مضاعفة) فهذا مما لايتوجه قطعاً، لأن الآيتين السابقتين في سورة البقرة من آيات العموم، وآية (أضعافاً مضاعفة) من الخاص، وحسب القاعدة الأصولية لايجوز تخصيص العام بالفرد إذا ذكر فرد من أفراد العام.

ومن السنة قوله (ﷺ) ((إِجْتَنِبُوا السَّبْعَ الْمُوبِقَاتِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا هُنَّ قَالَ الشَّرْكُ بِاللَّهِ وَالسَّخَرُ وَقَتْلُ النَّفْسِ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَكْلُ الرِّبَا وَأَكْلُ مَالِ الْيَتِيمِ وَالتَّوَلَّى يَوْمَ الرَّحْفِ وَقَذْفُ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ الْغَافِلَاتِ))^(٤)، وكذلك ما رواه جابر أن رسول(ﷺ) ((لَعَنَ أَكْلَ الرِّبَا وَمَوْكَلَهُ وَكَاتِبَهُ وَشَاهِدِيهِ وَقَالَ هُمْ سَوَاءٌ))^(٥).

- 1- سورة آل عمران: الآية ١٣٠.
- 2- سورة البقرة: الآية ٢٧٨.
- 3- سورة البقرة: الآية ٢٧٥.
- 4- أخرجه البخاري ومسلم والنسائي وأبو داود. صحيح البخاري، باب قوله تعالى إن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً، رقم الحديث (٣٦١٥)/٣: ١٠١٧. صحيح مسلم، باب بيان الكبائر وأكبرها، رقم الحديث (٨٩): ٩٢/١. سنن النسائي، باب إجتنب أكل مال اليتيم، رقم الحديث (٦٤٩٨): ١١٤/٤. سنن أبي داود، باب في التشديد في أكل مال اليتيم، رقم الحديث (٢٨٧٤): ١١٥/٣.
- 5- أخرجه مسلم في صحيحه، باب لعن أكل الربا وموكله، رقم الحديث (١٥٩٨): ١٢١٩/٣. وروى ابن ماجه في سننه عبد الله بن مسعود أن رسول الله (ﷺ) لعن أكل الربا وموكله وشاهديه وكاتبه، سنن ابن ماجه، باب التغليظ في الربا، رقم الحديث (٢٢٧٧): ٧٦٤/٢.
- 6- هناك أحاديث كثيرة عن حرمة الربا، ولكن الشيخ المدرس اكتفى بذكر هذين الحديثين فقط، للمزيد ينظر: صحيح البخاري، باب من لعن المصور، رقم ٥٦١٧: ٢٢٢٣/٥. سنن النسائي، باب قوله الذين يأكلون الربا، رقم الحديث ١١٠٥٤: ٣٠٦/٦. و: سنن الترمذي، باب ما جاء في أكل الربا، رقم الحديث

وأما الإجماع فقد أجمع المسلمون أنَّ الربا ينوعيه حرام، ولا فرق بينهما، ومن أراد التفصيل فليراجع المجموع للإمام النووي^(١)، والمغني لابن قدامة الحنبلي^(٢).

والحكمة من تحريم الربا يرجع إلى ما فيه من إرهاب المضطرين، والقضاء على عوامل الرق والرحمة بالإنسان، ونزع روح التعاون والتناصر بين فئات المجتمع، بالإضافة إلى استغلال القوي الضعيف، وإذا جاز الربا اندفع جميع الناس إلى التعامل به وصارت النقود والمعلومات محلاً للتعامل الربوية مما يؤدي ذلك إلى وقوع الضرر في أقوات الناس.

ثم يأتي ببيان الأموال التي تجري فيها الربا مستدلاً بقوله (ﷺ) ((الذَّهَبُ بِالذَّهَبِ وَزَنًا بوزنٍ مثلاً يمثّل وَالْفِضَّةُ بِالْفِضَّةِ وَزَنًا بوزنٍ مثلاً يمثّل فَمَنْ زَادَ أَوْ اسْتَزَادَ فَهُوَ رِبَاٌ))^(٣)، ((الذَّهَبُ بِالذَّهَبِ وَالْفِضَّةُ بِالْفِضَّةِ وَالْبُرُّ بِالْبُرِّ وَالشَّعِيرُ بِالشَّعِيرِ وَالتَّمْرُ بِالتَّمْرِ وَالْمِلْحُ بِالْمِلْحِ مِثْلًا يمثّل سَوَاءٌ بِسَوَاءٍ يَدًا بِيدٍ فَإِذَا اخْتَلَفَتْ هَذِهِ الْأَصْنَافُ فَبِيعُوا كَيْفَ شِئْتُمْ إِذَا كَانَ يَدًا بِيدٍ))^(٤).

ثم يأتي بعد ذلك ببيان الربا في العملة الورقية، حيث يقول في هذا المجال: يجب أن نعلم أن حكم الربا سارٍ في الأوراق النقدية، ولا فرق بينها وبين الذهب والفضة، لأن هذه الأوراق النقدية أصبحت أثمان الأشياء بديلة عن الذهب والفضة، وإذا قلنا بعدم وجوب الربا فيها يلزم القول بعدم وجوب الزكاة فيها أيضاً، وله تأثير مباشر عن هدم أحد أركان الإسلام، وأن العلماء منذ قديم الزمان أفتوا بوجوب الزكاة بالأوراق النقدية لكونها بديلة عن الذهب والفضة، وقياسهم قياسٌ جليٌّ لأن إصدار الأوراق النقدية والتعامل بها من قرارات الدولة وهي التي تأمر بالتعامل بها بدلاً من الذهب والفضة.

١٢٠٦: ٥١٢/٣. و: مسند أحمد بن حنبل، رقم الحديث ٤٤٢٨: ٤٦٤/١. و: سنن ابن ماجه، رقم

الحديث ٣٢٧٩: ٧٦٥/٢.

١- المجموع: ٣٧٤/٩ وما بعدها.

٢- المغني: ٢٥/٤ وما بعدها.

٣- أخرجه مسلم في صحيحه عن أبي هريرة، باب الصرف وبيع الذهب بالورق نقداً، رقم الحديث (١٥٨٨): ١٢١٢/٣.

٤- أخرجه مسلم في صحيحه عن عبادة بن الصامت، باب الصرف وبيع الذهب بالورق نقداً، رقم الحديث (١٥٨٧): ١٢١١/٣.

ثالثاً: الحضانة

من المواضيع الفقهية التي تطرق إليها الشيخ المدرس، وذكر آراء فقهاء الشافعية في تفسير نامي موضوع الحضانة، وذلك بشكل مجمل عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُتِمَّ الرَّضَاعَةَ وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ لَا تُكَلَّفُ نَفْسٌ إِلَّا وُسْعَهَا لَا تُضَارَّ وَالِدَةٌ وَالدَّةُ بَوْلَدِهَا وَلَا مَوْلُودٌ لَهُ بِوَلَدِهِ وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ فَإِنْ أَرَادَا فِصَالًا عَنْ تَرَاضٍ مِنْهُمَا وَتَشَاوُرٍ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا وَإِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ تَسْتَرْضِعُوهُمَا أُولَئِكَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِذَا سَلَّمْتُمْ مَا آتَيْتُم بِالْمَعْرُوفِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾^(١)، فيقول الشيخ المدرس بعد تفسيرها باللغة الكوردية^(٢): نستنتج في تفسير الآية أموراً عدة، منها: أنَّ حق الحضانة وتربية الطفل يكون للأم وأن كانت مطلقة، بشرط عدم زواجها لدليل السنة عليه^(٣)، وذلك لوفور شفقتها، وقدرتها على بذل ما يحتاج إليه الطفل من العاطفة والحنان، ويستمر حق الحضانة في المذهب الشافعي إلى أن يتكامل في الطفل التمييز، وذلك باستقلالته لشؤونه الخاصة دون الحاجة إلى أحد، وبعد هذا العمر يعطى الطفل الخيار بين أبيه، فيختار أيهما شاء، وفي هذا العمر يكون له الحق في إختيار والده أو والدته^(٤).

وأحق الناس بالحضانة أمه، ثم أم الأم المدلية بأنثى، ثم أم الأب المدلية بأنثى، ثم أم أبي الأم، ثم أم أبي الجد، ثم الأخت، ثم الخالات، ثم بنات الأخ وبنات الأخت، ثم العمة، ثم لكل ذي محرم وارث من العصبات^(٥).

وحق الحضانة كما هو حق للنساء، كذلك حق للرجال أيضاً، فإذا استقوا في القرب كأم وأب، قدمت الأم ثم أمها على الأب وهكذا، وإذا اجتمع أصل وفرع قدم الأصل على الفرع،

1 - سورة البقرة: الآية ٢٣٣.

2 - ينظر: تفسير نامي: ٤٩٦/١.

3 - المراد منه ما رواه أبو داود في سننه عن عبد الله بن عمرو أن رسول الله (ﷺ) جاءته امرأة، فقالت: يا رسول الله إن ابني هذا كان بطني له وعاء وتُدبِّي له سقاءً وحجري له جواء وإن أباه طلقني وأراد أن ينزعهُ مِنِّي، فقال لها رسول الله (ﷺ): أنتِ أحقُّ به ما لم تُنكِحي. سنن أبي داود، كتاب الطلاق، باب من أحق بالولد، رقم الحديث (٢٢٧٦): ٢٨٣/٢.

4 - المذهب: ١٦٩/٢، مغني المحتاج: ٤٥٢/٣، روضة الطالبين: ٤٣٩/٥، نهاية المحتاج: ٢٢٥/٧ وما بعدها.

5 - منهج الطلاب: ١٠٩/١، روضة الطالبين: ٩٨/٩ وما بعدها.

(جهود الشيخ عبدالكريم المدرّس الفقهية) عبدالله سعيد ويسى الكرّتكي

- وذلك كأبٍ وأبٍ يقدمان على أخ الطفل وأخته، وإذا لم يوجد الأصل يكون حق الحضانة للفرع^(١).
- ولابن العم حق الحضانة على الطفل، ولا تُسلم اليه الطفلة المشتهاة بل تُسلم إلى امرأة ثقة بشرط إختياره لها^(٢).
- فالشيخ المدرّس أجمل القول في بيانه للحضانة، وذلك ببيان مشروعيتها، ومن أحق بالحضانة، وترتيب الأولياء في حق الحضانة، ولم يتطرق إلى بيان ماذا يشترط في الحاضن سواء كان ذكراً أو أنثى، وبماذا تسقط الحضانة، وهل أن الأم تجبر على الحضانة أم لا؟

1- المذهب: ١٧١/٢، مغني المحتاج: ٤٥٣/٣.

2- مغني المحتاج: ٤٥٣/٣.

الفصل الثالث: آراؤه الفقهية وفتاواه

ويتضمن خمسة مباحث وهي:

- المبحث الأول: آراؤه الفقهية
- المبحث الثاني: فتاواه الفقهية في كتابه جواهر الفتاوى
- المبحث الثالث: فتاواه الفقهية في مجلة التربية الإسلامية
- المبحث الرابع: فتواه في الأمور السياسية
- المبحث الخامس: نماذج تطبيقية من آرائه مقارنة بأراء الفقهاء

المبحث الأول: آراء الشيخ المدرس الفقهية

وفيه توطئة وخمسة مطالب ، وهي:

- توطئة
- المطلب الأول: آراؤه في العبادات
- المطلب الثاني: آراؤه في الأنكحة
- المطلب الثالث: آراؤه في المعاملات
- المطلب الرابع: آراؤه في البدعة وما يتعلق بها
- المطلب الخامس: آراؤه في مسائل عامة

توطئة

لا نبالغ إذا قلنا: إنّ الشيخ عبدالكريم المدرّس - رحمه الله - بلغ رتبة الاجتهاد، واتّباعه للمذهب الشافعي لا يعني عدم وصوله لهذه المرتبة، بل يعني أن الشيخ المدرّس مجتهد في المذهب، ومن تواضعه الكبير واستصغاره لنفسه تقلد المذهب الشافعي، وتقليده للشافعي لم يمنعه من دراسة المذاهب الأخرى، والنظر في أدلتهم، ولم يكن متعصباً لمذهبه - كما يراه بعض العلماء - بل هو بوصفه عالماً يتابع الأدلة وأحياناً يخرج من مذهبه إلى مذهب غيره، مع كل هذا فلم يعدّ نفسه من العلماء، بالرغم من أنّه كان من أعيان العلماء، متبحراً في العلوم العقلية والنقلية، واعترف معاصروه بعظيم شأنه و منزلته، ووصفوه بأنّه لامثيل له في عصره بالنسبة للعلوم الآلية^(١)، وهو كالشافعي في زمانه^(٢)، وكانت له آراء واجتهادات خاصة في كثير من المسائل الفقهيّة وحتى المعاصرة منها، لذا رأيت من الضروري إبراز بعض من فتاواه وآرائه الفقهيّة في بعض المسائل الفقهيّة، وذلك لبيان أنّه لم يكن ناقلاً لآراء العلماء الذين سبقوه فقط، بل كان له رأيه الخاص في كثير من المسائل الفقهيّة.

1- أثنى عليه الدكتور مصطفى إبراهيم الزلمي، من خلال المقابلة التي أجريتها معه في داره بأربيل في ٢٠٠٩/٨/١٧.

2- أثنى عيه العلامة والمحدث الكبير الشيخ عبدالفتاح أبو غده حينما زار المدرّس في بغداد، فقال: وما كنت أعلم أنّ في بغداد كالشافعي في زمانه. ينظر: العلامة عبدالكريم المدرّس وجهوده في التفسير وعلوم القرآن: ص ٥٩.

المطلب الأول

آراؤه في العبادات

أولاً: رأيه في إحرام الحاج جواً أو بحراً

للحج مواقيت مكانية حددها الشرع يجب على الحاج أو المعتمر أن يحرم منها بلا خلاف^(١)، ولكن من أين يحرم من قدم بالطائرة أو الباخرة؟ حيث إنّه لا يمرُّ بواحدة من هذه المواقيت المكانية التي حددها الشارع. اختلف العلماء في هذا العصر في مكان إحرام القادم إلى الحج أو العمرة جواً أو بحراً، على رأيين:

الرأي الأول: أنّه يحرم من جدة، وممن قال بهذا الرأي الشيخ مصطفى الزرقا^(٢)، والشيخ علي الطنطاوي^(٣)، والشيخ عبدالله بن زيد آل محمود^(٤)، والشيخ عبدالله بن ابراهيم الأنصاري^(٥).

1 - المواقيت المكانية للحج هي: ذو الحليفة ميقات من توجه من المدينة، والجحفة ميقات المتوجهين من الشام ومصر والمغرب، ويلملم ميقات المتوجهين من اليمن، وقرن المنازل ميقات المتوجهين من نجد اليمن ونجد الحجاز، وذات عرق ميقات المتوجهين من العراق وخراسان. ينظر: المفني: ١١٠/٣، و: إغاثة الطالبين: ٣٠١/٢، و: المجموع: ١٦٧/٧، و: المهدب: ٢٠٢/١، و: حاشية ابن عابدين: ٤٧٦/٢، و: المدونة الكبرى: ٣٧٦/٢، و: مواهب الجليل: ٣٢/٣.

2 - ينظر: فتاوى مصطفى الزرقا: بعناية مجد أحمد مكّي، دار القلم، دمشق، الطبعة الأولى، ١٤٢٠هـ: ص ١٨٨.

3 - ينظر: فتاوى علي الطنطاوي: مجاهد ديرانية، دار المنارة، جدة، الطبعة الخامسة، ١٤٢٢هـ: ٢٤٠/١ - ٢٤٢.

4 - ينظر: مجلة الجامعة الإسلامية في المدينة المنورة، العدد ٥٣، السنة الرابعة عشرة، ١٤٠٢هـ: ص ٩٢.

5 - ينظر: المرجع نفسه: ص ٩٢.

الرأي الثاني: يجب عليه أن يحرم إذا حاذى الميقات الذي في طريقه ولا يجوز له أن يؤخر الإحرام إلى جدة، وبه قال ابن باز^(١)، و هيأة كبار العلماء بالملكة العربية السعودية^(٢)، وبذلك قدر مجلس الفقه الإسلامي^(٣).

وكان للشيخ المدرس رأيه في هذه المسألة، فهو يرى أن من سافر بالطائرة فعليه أن يحرم قبل ركوبها، أو في داخل الطائرة قبل وصوله إلى الجو المحاذي لأحد المواقيت، فهو يرى بأن من أحرم بعد التجاوز عن الميقات جواً، أو في المطار^(٤) وجبت عليه الفدية، ولا يُجيز الإحرام من جدة لمن مرّ أو حاذى بأحد المواقيت بأي حال من الأحوال، ويجيز لمن طار من البحر الأحمر باتجاه جدة الإحرام من جدة لأنه لم يمرّ بأحد من المواقيت، ومن قدم بالباخرة أو السفينة من البحر الأحمر فإنه يجوز له الإحرام من جدة لعدم مروره أو محاذاته لأحد المواقيت^(٥).

ثانياً: رأيه في حكم أخذ حبوب تأخير الحيض من أجل الحج

الطهارة من الحدث والجنابة والنقاء من الحيض والنفاس شرط للطواف في المذهب الشافعي والمالكي، وهو القول المشهور لأحمد بن حنبل^(٦) وواجب عند الحنفية^(٧)، فإذا

- 1- ينظر: فتاوى تتعلق بأحكام الحج والعمرة والزيارة: عبدالعزيز بن عبدالله بن باز، وزارة الشؤون الإسلامية والأوقاف والدعوة والإرشاد - المملكة العربية السعودية، الطبعة السابعة، ١٤٢٣هـ: ص ٢٨.
- 2- ينظر: مجلة الجامعة الإسلامية في المدينة المنورة، العدد ٥٢، السنة الرابعة عشرة، ١٤٠٢هـ: ص ٩٥. و: فقه المستجدات في باب العبادات: طاهر يوسف صديق الصديقي، دار النفائس - الأردن، الطبعة الأولى، ١٤٢٥هـ - ٢٠٠٥م: ص ٢٧٥.
- 3- ينظر: موسوعة القضايا الفقهية المعاصرة والاقتصاد الإسلامي: د. علي أحمد السالوس، دار الثقافة في قطر، مكتبة دار القرآن للنشر والتوزيع، مصر، الطبعة العاشرة، ١٤٢٦هـ - ٢٠٠٦م: قرار في ١٩٨٢/٢/٤ وقرار رقم ٧ في ١٩٨٦/١٠/١٦ ص ٥٨٢ - ٥٨٥.
- 4- المراد منه مطار جدة، أما الإحرام من مطار بلده فهو إحرام قبل الميقات لا فدية فيه، وإن كان الأولى الإنتظار إلى الميقات.
- 5- ينظر: إرشاد الناسك إلى المناسك: ص ٢٤. و: إرشاد الأنام إلى أركان الإسلام: ص ٢٢٠.
- 6- ينظر: مغني المحتاج إلى معرفة معاني ألفاظ المنهاج: ٤٨٥/١. و: مواهب الجليل لشرح مختصر خليل: ٤٨٤/٢، و: المغني: ١٨٦/٣.
- 7- ينظر: حاشية رد المحتار على الدر المختار شرح تنوير الأبصار: ٧٩/١. و: بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع: ١٢٨ - ١٢٩.

حاضمت المرأة وجب عليها أن تصبر حتى تطهر، أو تأخذ برأي الحنفية في عدم كون الطهارة شرطاً لصحة الطواف، فإذا طافت من غير طهارة فمادامت بمكة تجب عليها الإعادة، لجبر الشيء بجنسه، وإن أعادتها في أيام النحر فلا شيء عليها، وإن أخرتها عنها فعليها دم، وإن لم تعدها ورجعت إلى أهلها فعليها دم أيضاً^(١).

وكان للعلماء المعاصرين كلام في هذا الموضوع، حيث أفتى الشعراوي^(٢) والشرياصي^(٣) بجواز أخذ حبوب تأخير العادة الشهرية من أجل العبادات سواء أكانت العبادة صوماً أم حجا، ويرى الزحيلي جواز ذلك ولكن عدم استعمالها أفضل^(٤)، وأفتى الألباني بجواز ذلك^(٥)، وأفتت اللجنة الدائمة للبحوث والإفتاء في المملكة العربية السعودية جواز ذلك بعد استشارة طبيب مختص حفاظاً على سلامة المرأة وصحتها^(٦).

وكان للشيخ عبدالكريم المدرّس حضور في هذا الموضوع، فهو يرى جواز أخذ حبوب تأخير الحيض من أجل الحج وبالأخص الطواف، فيقول: (فحيلة المرأة الحائض أو النفساء أن تصبر حتى تطهر، ولو كان الطهر بشرب الدواء القاطع^(٧) للحيض)^(٨)، فهو يرى جواز تعاطي حبوب تأخير العادة الشهرية للمرأة من أجل أن تستطيع إتمام جميع أركان الحج وبدون خلل.

والذي يُثلج صدرالباحث أن المرأة غير مكلفة بتناول الدواء من أجل تأخير العادة الشهرية من أجل أداء العبادات (حجا أو غيره)، ولو تناولت صحت عبادتها.

- 1- ينظر: بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع: ١٢٨/٢-١٢٩.
- 2- ينظر: الفتاوى كل ما يهم المسلم في حياته ويومه وغده: ص ٤٨١.
- 3- ينظر: بسألونك في الدين والحياة: الدكتور أحمد الشرياصي، دار الجيل للنشر والطباعة والتوزيع، الطبعة الأولى، للعام ١٤٢٨هـ-٢٠٠٧م: ١٣٠/١.
- 4- ينظر: فتاوى العصر: الدكتور وهبة الزحيلي، دار الخير، الطبعة الأولى، ١٤٢٦هـ-٢٠٠٥م: ص ١٩٣.
- 5- ينظر: الفتاوى المهمة: محمد ناصرالدين الألباني، جمع وتحقيق: صلاح الدين محمود السعيد، دار الغد الجديد، القاهرة- جمهورية مصر العربية، الطبعة الأولى، ١٤٣٠هـ-٢٠٠٩م: ص ٦٠٠.
- 6- ينظر: فقه النوازل- دراسة تأصيلية تطبيقية، كافة القرارات الصادرة عن المجامع الفقهيّة في النوازل المعاصرة: محمد بن حسين الجيزاني، دار ابن الجوزي، الطبعة الثالثة، ١٤٢٩هـ-٢٠٠٨م: ٣٧٣/٢.
- 7- عبّر عنها بكلمة قاطع، والأولى إستعمال كلمة ممسك أو مؤجل، لأن هذا الدواء ليس قاطعاً.
- 8- إرشاد الناسك إلى المناسك: ص ٣٧.

المطلب الثاني

آراؤه في الأنكحة

أولاً: رأيه في نكاح الصغيرة

مسألة نكاح الصغيرة من إحدى المسائل الفقهية التي تحدث عنها الفقهاء كثيراً، ويمكن القول بأن للفقهاء في المسألة آراء ثلاثة:

أولاً: لا ولاية لأحد في تزويج الصغار، وممن قال بهذا الرأي ابن شبرمة وأبو بكر الأصبم، مستدلين بأن الولاية تكون للحاجة، ولا حاجة للصغير إلى النكاح، وقالوا بأن زواج الرسول (ﷺ) بعائشة دون البلوغ لا يستدل به في هذه المسألة لأن ذلك من خصائصه (ﷺ) فقط^(١).

ثانياً: جواز نكاح الصغيرة دون الصغير، وممن ذهب إلى هذا الرأي إبن حزم، مستدلاً بظاهر عمل الصديق في تزويجه عائشة لرسول الله (ﷺ)، مع عدم جواز قياس الصغير على الصغيرة^(٢).

ثالثاً: جواز نكاح الصغير ذكراً كان أم أنثى، وإلى هذا ذهب فقهاء المذاهب الأربعة^(٣) متفقين على جواز تزويج الصغيرة من كفاء، مستدلين ببيان القرآن الكريم عدة الصغيرة التي لم تحض بثلاثة أشهر ﴿وَاللَّائِي يَنْسَنَ مِنَ الْحَيْضِ مِنْ نَسَائِكُمْ إِنْ ارْتَبْتُمْ فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ وَاللَّائِي لَمْ يَحِضْنَ﴾^(٤)، والعدة لا تكون إلا بعد طلاق، فدل ذلك على أنها تزوج

1 - ينظر: نيل الأوطار من أحاديث سيد الأخيار شرح منقلى الأخبار: محمد بن علي بن محمد الشوكاني، دار الجيل، بيروت - لبنان، ١٩٧٣م: ٢٥٢/٦. و: المبسوط للسرخسي: ٢١٢/٤.

2 - ينظر: المحلى: أبو محمد علي بن أحمد بن سعيد بن حزم الظاهري، تحقيق: لجنة إحياء التراث العربي، دار الأفاق الجديدة، بيروت - لبنان: ٤٥٩/٩ - ٤٦٠.

3 - ينظر: المغني: ٣٢/٧، و: مغني المحتاج: ١٦٨/٣، و: المبسوط للسرخسي: ٢١٢/٤، و: الذخيرة: شهاب الدين أحمد بن إدريس القرافي، تحقيق: محمد حجي، دار الغرب - بيروت - لبنان، ١٩٩٤م: ٢١٧/٤ ومابعدها، و: الإقصاص عن عقد النكاح على المذاهب الأربعة: حسين بن محمد المحلى الشافعي، تحقيق: علي محمد معوض وعادا أحمد عبد الجواد، دار القلم العربي، حلب - سوريا، الطبعة الأولى، ١٤١٦هـ - ١٩٩٥م: ص ٧٢ - ٨١، و: حاشية البيجرمي: ٣٥٥/٣. و: نيل الأوطار: ٢٥٢/٦.

4 - هذه الآية تدل على البالغة التي لم تحض، أما دلالتها على الصغيرة فمن حيث المعنى.

5 - سورة الطلاق: الآية ٤.

وتطلق، ولا إذن لها، وكذلك بزواج الرسول (ﷺ) من عائشة وهي صغيرة، وأشار عن الصحابة أنهم زوّجوا أولادهم وهم صغار^(١)، أو لوجود مصلحة، أو إلى غير ذلك، ولا فرق بين الصغير والصغيرة.

وللشيخ عبد الكريم المدرس نظريته الخاصة في هذا الموضوع، حيث إنّه يحاول منع هذا النوع من الزواج بين المسلمين، ويوصيهم ويرشدهم بعدم جريان هذا العقد في حال صغر الزوجين، ويقول: (فالموافق لمصلحة المسلمين أن لا يجري العقد في حال صغر الزوجين وإن كانا معصومين أو أحدهما لندرة الكفاءة بين أبائهما)^(٢)، ويقترح عدم جريان هذا النوع من العقد، وأن يصبر والدا الصغيرين إلى بلوغهما وأخذ الإجازة الصريحة منهما.

ويرجع - رحمه الله - سبب تمسكه بهذا الرأي إلى أن أكثر العقود المبرمة من هذا النوع تحصل منها الخلافات وتسوء العلاقات الإجتماعية مما يسبب المشاكل والفتن بين الطرفين، فهم إنما أبرموا هذا العقد لأجل القرابة، ولكن كانت نهايتها فتن واقعة بين الناس من آثار تلك العقود التي أجريت قبل بلوغ الطرفين^(٣).

والذي يتضح لي أن ما ذهب إليه الشيخ المدرس هو المصلحة بعينها من منع نكاح الصغيرة في هذا العصر، وأن لا يستعمل الآباء سلطانهم أو نفوذهم على بناتهم وإرغامهم من الزواج ممن لا يُريدن، فإن ذلك يؤدي إلى إفساد الحياة الزوجية وعدم استمرارها، وتبردي العلاقات الإجتماعية بين الطرفين، ولا ندري ما يؤول إليه هذا النكاح بعد أن تبلغ الصغيرة ويبلغ الصغير، وقد يكون لكل منهما رأي فيه يؤثر في بقاء النكاح، وقد يعجل في زواله وانقطاعه، لذا فالأولى عدم جريانه.

ثانياً: رأيه في نكاح البذل

ليس المراد بنكاح البذل ذلك النكاح المتعارف عليه في الجاهلية^(٤)، وإنما المراد من نكاح البذل المتعارف عليه عند غالبية الشعب الكوردي والمسمى عندهم بـ (ژن به ژنی)

1- ينظر: الفقه الإسلامي وأدلته: ٦٦٨٣/٩. و: المفصل في أحكام المرأة وبيت المسلم: الدكتور عبد الكريم زيدان، مؤسسة الرسالة، الطبعة الثالثة، ١٤٢٠هـ - ٢٠٠٠م: ٣٩٠/٦.

2- الأنوار القدسية في الأحوال الشخصية: ٢٣.

3- ينظر: الأنوار القدسية في الأحوال الشخصية: ٢٣، تفسير نامي: ٤١١/١.

4- روى الدار القلبي في سنته عن أبي هريرة قال: كان البذل في الجاهلية أن يقول الرجل للرجل تنزل عن امرأتك وأنزل لك عن امرأتي وأزديك، قال: فأنزل الله تعالى (ولا أن تبدل بهن من أزواج ولو أعجبك

هو يشبه نكاح الشغار^(١) إلى حد ما، وصيفته كالآتي: أن يزوّج الرجل وليّته لرجل آخر مقابل أن يزوّج الآخر وليّته لذلك الرجل، ويعقدين منفصلين، ولكل من الزوجتين مهرٌ مستقلٌّ عن الآخر.

ويقول الشيخ المدرس حول هذا النوع من النكاح: (إن نكاح البدل - ثن به ثنى - وإن كان شرعياً، لكنّه يؤدي في هذا العصر إلى حدوث كثيرٍ من المعاصي والمشاكل، فمثلاً: إن أحد الشخصين اللذين قاما بهذا النوع من الزواج إذا طلق زوجته وجب على الآخر أن يطلق زوجته أيضاً، أو إذا حدث شقاق بين أحد الزوجين من طرف وتركت الزوجة بيت الزوجية، وجبت على الآخر أيضاً، وذلك حسب العادات والتقاليد السائدة، وهذا العمل غير مقبول شرعاً، وهذا يؤدي إلى حرمة هذا النوع من النكاح، لأن كل عمل جائز في أصله ولكنّه أدى إلى الحرام يكون العمل حراماً قطعياً، لذا ينبغي على الناس ويجب عليهم إما أن يتركوا هذه التصرفات التي تنتج عن هذا النوع من النكاح، أو عدم جريان هذا النكاح، ومنعه^(٢)).

فيظهر لنا جلياً أنّ الحق ما ذهب إليه الشيخ المدرس من المحاولة في عدم جريان هذا النوع من العقد سداً للذريعة، لأنّه لو حصل الطلاق من أحد الطرفين فعلى الآخر أن يطلق زوجته البديلة أيضاً في أغلب الأحيان، حتى ولو كانا في حياة زوجية طبيعية، وإن امتنع الزوج عن الطلاق، فعلى زوجته أن تطلب الطلاق من زوجها - كما هي العادة - ولو كان لأحدهما أو لكل من الزوجين أولاد صغار أو كبار، وبناءً على هذا كثيراً ما ترى الحياة حالكةً ويصبح الأولاد ضحية هذا العرف الشائع، ويحرم الأولاد من حنان الأم وحرص الوالد على التربية والتعليم إلى غير ذلك من الأمور المتعلقة بتربية الطفل ومستقبله....

حسنهن) قال: فدخل عيينة بن حصن الغزاري على رسول الله (ﷺ)، وعنده عائشة فدخل بغير إذن، فقال له رسول الله (ﷺ): يا عيينة فأين الاستئذان، فقال يا رسول الله: ما استأذنت على رجل من مضر منذ أدركت، قال: من هذه الحميرا التي إلى جنبك، قال رسول الله (ﷺ): هذه عائشة أم المؤمنين، قال: أفلا أنزل لك عن أحسن الخلق، فقال: يا عيينة إن الله حرم ذلك، قال: فلما أن خرج، قالت عائشة: يا رسول الله من هذا، قال: أحرق مطاع وإنه على ما ترين لسيد قومه. قال الشوكاني إسناده ضعيف جداً. ينظر: سنن الدارقطني: كتاب النكاح: ٢١٨/٣. و: نيل الأوطار: ٢٤٦/٤.

1- نكاح الشغار هو: أن يزوّج الرجل وليّته على أن يزوّج الآخر وليّته على أن مهر كل منهما بضع الأخرى، هذا عند الحنفية والشافعية، أما عند المالكية فهو أن يقول: زوجتك وليّتي على أن تزوجني وليّتك ولا يذكران مهراً، وعند الحنابلة هو أن يزوّج وليّته على أن يزوّج الآخر وليّته سواء جعل مهر كل منهما بضع الأخرى، أم سكتا عن المهر، أم شرطاً نفيه، ولو لم يقل بضع كل واحدة مهر للأخرى.

2- ينظر: شريعة تيسلّام (الشريعة الإسلامية): ١١٦/٣، تفسير نامي: ٤١١/١.

المطلب الثالث

آراؤه في المعاملات

أولاً: رأيه في الربا مع الدولة

في معرض تفسيره لقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافاً مُضَاعَفَةً وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾^(١)، وضّح الشيخ المدرّس بأن الربا بجميع أشكاله حرام سواء أ كان مع الفرد أم مع الدولة، ونبّه على ذلك بقوله: (وما يقال من أن الربا مع الدولة جائز لأن أموالها تعود إلى المسلمين لا إلى شخص واحد مردود على قائله، لأن رئيس الدولة في مقام الوكيل للمسلمين على بيت المال، ووكيل شخص أو أكثر مسؤول في كل عمل يعمله للأصيل، فإن وافق الشرع فيها، وإلا يرد عليه)^(٢). ويرد على ما قيل بأن المقدار الزائد الذي تأخذه الدولة تمثل أجرة القائمين بالمعاملة مع المراجعين بقوله: (وهذا القول لاقية له، لأنهم يأخذون رواتبهم من الدولة على كل حال على قدر محدود لا يزيد بمعاملة الربا مع المراجعين ولا ينقص بعدمها)^(٣). وأفقّى القرضاوي بجواز الربا مع الدولة وذلك إذا كانت هناك ضرورة ملحة اقتضت معطى الفائدة أن يلجأ إلى التعامل بالربا مع الدولة فإن الإثم في هذه الحالة يكون على أخذ الربا وحده شريطة استنفاد كل الطرق وأن تكون هناك ضرورة حقيقية لا مجرد توسع في الحاجات أو الكماليات ويقدر الحاجة والضرورة^(٤).

1- سورة آل عمران: الآية ١٢٠.

2- مواهب الرحمن في تفسير القرآن: ٢٥٧/٢. وينظر: مجلة التربية الإسلامية: تصدرها جمعية التربية الإسلامية، العدد العاشر، السنة السابعة والعشرون، شوال ١٤٠٦هـ - حزيران ١٩٨٦م، ص ٥٨٥.

3- مواهب الرحمن في تفسير القرآن: ٢٥٧/٢.

4- ينظر: موسوعة الفقه الإسلامي المعاصر: الدكتور عبدالحليم عويس، دار الوفاء، جمهورية مصر العربية، الطبعة الأولى، ١٤٢٦هـ - ٢٠٠٥م: ٥٤/٢.

وكذا أفتى البوطي بجواز الربا مع الدولة للمضطر بالمعنى الشرعي المعروف للضرورة^(٣١).

ثانياً: رأيه في الربا مع الأجانب

من الشبهة التي يثيرها بعض أصحاب الأموال أنهم قد يودعون أموالهم في مصارف أجنبية، وهذه المصارف تدر أرباحاً لا بأس بها، فإذا لم يأخذها أخذتها المصارف وصرفت في أمور قد تكون ضد الإسلام والمسلمين، كصرفها على التنصير والحملات التبشيرية أو الكنائس، فهم يأخذون الفائدة لإرتكاب أخف الضررين^(٣٢).

أما الشيخ المدرس فيرى عدم جواز أخذ الربا من الأجانب، تحت أية ذريعة كانت، ويعلل ذلك بأن أولئك الأجانب الذين تتعامل معهم معاهدون معنا إما حقيقة أو حكماً، لذا فالمعاملة معهم كالمعاملة مع المسلم، وأخذ الربا من المسلم حرام، فلا يجوز أخذ الربا من الأجانب^(٣٣)، في حين يرى الزحيلي أن هذه الأموال حرام ولا يجوز أن يضمها المسلم إلى ماله، بل يجب عليه أخذ هذه الفوائد وعدم تركها لهم على أن تصرف للفقراء أو المصالح العامة في البلاد الإسلامية من تعبيد الطرق، وبناء المدارس والمستشفيات، والإنفاق على طلاب العلم^(٣٤).

1- ينظر: مشورات إجتماعية: الدكتور محمد رمضان البوطي، دار الفكر، دمشق - سوريا، الطبعة الثالثة، ٢٠٠٨م: ص ٦٦ و ٦٨.

2- هناك فرق بين الحاجة والضرورة، ولكل واحدة مدلولها، فالضرورة هي أن يصل الحال بالإنسان إلى الهلاك من جوع أو ظمأ بحيث يخاف على نفسه من الهلاك، أو تلف أحد أعضائه، أما الحاجة فهي ما يراها الإنسان من الأمور اللازمة له، ويقع بدونها في حرج مثل المسكن أو السيارة ونحو ذلك، وليس بيده مال يشتري به حاجته التي يراها لازمة له.

3 - القول المجتبى في تحريم الربا: ص ٩١.

4- ينظر: مواهب الرحمن في تفسير القرآن: ٢/٢٥٧.

5- ينظر: فتاوى معاصرة للزحيلي: ص ٩٩-١٠٢.

المطلب الرابع

آراؤه في البدعة وما يتعلق بها

أولاً: رأيه في البدعة^(١)

لفظ البدعة من أحد الألفاظ التي أحدثت فوضى ومشاكل بين كثير من المسلمين وطال عليها الجدل وتعددت الآراء في فهمها، وكان للشيخ المدرس رأيه في هذا المصطلح مستمداً رأيه من آراء القدامى من العلماء^(٢)، فهو يرى أن البدعة تعنى الأمر المستحدث المخالف لنص للكتاب والسنة ولم تشهد له الأصول الشرعية، وليست على المعنى اللغوي أي الشيء المستحدث الذي لم يكن في عهده^(٣)، ولا في عهد الصحابة، فإنه^(٤) بعث لبيان الكتاب بالعرف الدائر الجاري منه ومن أصحابه، وإلا لكان كل ما حدث بعده^(٥) بدعة، من جمع القرآن مرتين وإعرابه وتفسيره وضبط القراءات السبع بالشكل المدون وتدوين السنة النبوية وتبويبها على أبواب الفقه وأصوله وأصول الحديث وتأسيس العلوم

1- البدعة في اللغة إحداث شيء لانظير له سابقاً، البدعُ والبدعُ جمع بدعة، وهي إحداث شيء لم يكن له من قبل خلق ولا ذكر ولا معرفة ومنه قوله تعالى: (بَدِيعُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ) (البقرة: ١١٢) أي ابتدعهما ولم يكونا قبل ذلك شيئاً. والبدعُ الشيء الذي يكون أولاً في كل أمر ومنه قوله تعالى: (قُلْ مَا كُنْتُ بِدْعاً مِّنَ الرُّسُلِ) (الأحقاف: ٩) أي لست بأول مرسل، والبدعة الحدث في الدين بعد الإكمال، واستبدعه عده بديعاً وبدعه تبديعاً نسبة إلى البدعة. وفي الإصطلاح إحداث فعل أو اعتقاد أو قول لم يرد به إنزٍ من الشارع في كتاب أو سننٍ أو إجماعٍ أو قياسٍ ولم يدخل تحت القواعد والمبادئ العامة للإسلام . ينظر: - كتاب العين: الخليل بن أحمد الفراهيدي، تحقيق: د. مهدي المخزومي / د إبراهيم السامرائي، دار ومكتبة الهلال: ٥٤/٢. و: مختار الصحاح: محمد بن أبي بكر بن عبدالقادر الرازي، تحقيق: محمود خاطر، مكتبة لبنان ناشرون- بيروت، طبعة جديدة، ١٤١٥هـ-١٩٩٥م: ١٨/١. و: تهذيب الأسماء واللغات، تأليف: محي الدين بن شرف النووي، دار النشر: دار الفكر- بيروت- ١٩٩٦م، الطبعة: الأولى، تحقيق: مكتب البحوث والدراسات: ٢٠/٣. و: البدعة في مفهومها الإسلامي الدقيق: الدكتور عبدالملك السعدي، دار الأنبار للطباعة والنشر، مطبعة النواعير- بغداد، الطبعة الأولى، ١٤١٣هـ-١٩٩٢م: ص ٧.

2- ينظر: إحياء علوم الدين: ٢/٢. و: فتح الباري: ٢٥٣/٤، و: تهذيب الأسماء واللغات: ٢٠/٣.

العربية وغيرها من المهمات الإسلامية التي لم تكن موجودة في تلك الأيام وأحدثت بعدها، وكلها من الواجبات العينية والكفائية^(١).

وتُقسّم البدعة إلى بدعة لغوية وشرعية، ويطلق على كل ماعارض الدين وخالفه^(٢) ولم يكن له أصل من أصول الإسلام بالبدعة الشرعية^(٣)، والأخرى باللغوية، والفرق بين المعنيين والنسبة بينهما العموم والخصوص المطلق، فالبدعة الشرعية خاص والبدعة اللغوية عام، وكل بدعة شرعية بدعة لغوية، وليس العكس، لأن البدعة اللغوية قد تكون داخلية في متطلبات الأدلة الشرعية كما تكون خارجة عنها^(٤).

ثانياً: رأيه في الصلاة على النبي (ﷺ) بعد الأذان جهراً

يرى الشيخ المدرس جواز الصلاة على النبي (ﷺ) بعد الأذان جهراً من قبل المؤذن، ويستند على جواز ذلك بأن الأمة تلقتها بالقبول وصار إجماعاً ويعضد رأيه بمجموعة من الأدلة، حيث يقول في هذا المجال: (وأما الصلاة والسلام عليه (ﷺ) بعد الأذان في كل صلاة عدا المغرب جهراً فقد حدثت في زمن السلطان صلاح الدين الأيوبي -رحمة الله عليه- وجعلها بدلاً عن بعض كلمات غير مشروعة معتادة آنذاك بعد الأذان إصلاحاً لعقائد المسلمين واستمرت إلى هذا العهد وتلقتها الأمة بالقبول بحيث صار إجماعاً، أو مما اتفق عليه أغلب الأمة، ويوجه ذلك بأمور:

١- إن الصلاة والسلام على النبي (ﷺ) مأمور بها من الله تعالى بقوله الكريم: ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾^(٥)، وذلك الأمر مطلق أي غير مقيد بعدد وكيفية وزمان ومكان، وكل مطلق يبقى على إطلاقه ما لم يرد نهي خاص عنه بالنسبة إلى بعض الجزئيات.

1- ينظر: إرشاد الأنام إلى أركان الإسلام: ص ٦٨ و١٥٦، و: مجلة التربية الإسلامية: العدد الثاني عشر، السنة السابعة والعشرون، ذو الحجة ١٤٠٦: ص ٧١٧.

2- لا تقتصر البدعة على ما عارض الدين وما خالفه، بل الزيادة في الدين يعد بدعة أيضاً، كمن يزيد صلاة أو يستحدثها وهي غير موجودة، أو نكراً لم يرد به كتاب ولا سنة.... وهكذا.

3- ينظر: إرشاد الأنام: ص ١٠٦. و: جواهر الفتاوى: ١/١٧١.

4- ينظر: مجلة التربية الإسلامية: ذو الحجة ١٤٠٦: ص ٧١٦-٧١٧.

5- سورة الأحزاب: الآية ٥٦.

٢- إن الصلاة عليه (ﷺ) أمر بها الرسول بعد كل أذان، كما في خبر مسلم^(١)، وذلك أيضاً مطلق عن العدد والجهر والإسرار فتبقى على كونها مأموراً بها مطلقاً إلى ورود النهي.

٣- أنه لما كانت الصلاة عليه (ﷺ) مأموراً بها فالأمر يحمل على الوجوب فيما تجب فيه، ويبقى على النذب في غيره، والمندوب مطلوب ومحسوب وسنة، فإن كانت مؤكدة فذاك، وإلا بقيت سنة غير مؤكدة ودخلة في التطوع، وباب التطوع كباب الرحمة وسع كل داخل فيه، ولا منع عنه بدون النهي الحاصل، لقوله تعالى: ﴿وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ﴾^(٢).

ورد على مخالفه الذين يقولون ببدعية الصلاة والسلام عليه (ﷺ) بقوله: (وما يقال من أنها لم تكن في عهده (ﷺ) فتكون بدعة وهي ضلالة قول ناشيء عن الجهل بمعنى البدعة في اصطلاح السنة النبوية، فإن البدعة بذلك العرف هو الأمر المعارض للكتاب والسنة ولالأدلة المستنبطة منها، وليست على المعنى اللغوي بمعنى مالم يكن في العهد المذكور، فإنه (ﷺ) بعث لبيان الكتاب بالعرف الدائر الجاري منه ومن أصحابه، وإلا لكان كل ما حدث بعده (ﷺ) من جمع القرآن والسنة النبوية وتدوينهما وتفسيرها وتأسيس العلوم العربية وغيرها مما يتوقف عليه فهم الكتاب من الصلاة والعباد بالله تعالى من هذه العقيدة البعيدة عن الصواب، وذلك المعنى العرفي مثل ما للصلاة والصيام والزكاة والحج وسائر المصطلحات، فإن الكل منقول من المعنى اللغوي إلى المعنى الشرعي)^(٣).

ثالثاً: رأيه في المولد النبوي الشريف

اعتاد الناس إقامة حفلات وولاتم خاصة في شهر ربيع الأول من كل سنة بمناسبة إحياء ذكرى ولادة الرسول (ﷺ)، وأصبح الموضوع محل خلاف شديد ونزاع عنيف بين كثير

1- المراد به ما أخرجه مسلم في صحيحه عن عبدالله بن عمرو بن العاص أنه سمع النبي (ﷺ) يقول: ﴿إِذَا سَمِعْتُمُ الْمُؤَذِّنَ فَقُولُوا مِثْلَ مَا يَقُولُ ثُمَّ صَلُّوا عَلَيَّ فَإِنَّهُ مَنْ صَلَّى عَلَيَّ صَلَاةً صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ بِهَا عَشْرًا ثُمَّ سَلُوا اللَّهَ لِي الْوَسِيلَةَ فَإِنَّهَا مَنزِلَةٌ فِي الْجَنَّةِ لَا تَنْبَغِي إِلَّا لِعَبْدٍ مِنَ عِبَادِ اللَّهِ وَأَرْجُو أَنْ أَكُونَ أَنَا هُوَ فَمَنْ سَأَلَ لِي الْوَسِيلَةَ حَلَّتْ لَهُ الشَّفَاعَةُ﴾، صحيح مسلم، باب استحياب القول مثل قول المؤذن لمن سمعه ثم يصلي على النبي (ﷺ) يسأل الله له الوسيلة، رقم الحديث (٢٨٤): ٢٨٨/١.

2- سورة البقرة: الآية ١٥٨.

3- إرشاد الأنام إلى أركان الإسلام: ص ٦٧.

4- المرجع السابق: ص ٦٨.

من الناس، وقد عدّها محمد بن صالح العثيمين^(١) وابن باز^(٢) من ضمن البدع المنكرة، في حين يرى الشيخ المدرس بأنّ حكمها من المستحبات القريبة من الواجبات، ويستند في رأيه إلى مجموعة من الأدلة النقلية والعقلية، فمن الأدلة النقلية:

١- قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ ۙ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾^(٣)، فهذه الآية الكريمة حصرت الفلاح والنجاة في العباد الذين حازوا أوصافاً أربعة، أولها: الإيمان برسالته، والثاني: تعزيزه وتعظيمه، والثالث: نصره ونشر دينه القويم، والرابع: إتباع القرآن الكريم الذي أنزل معه، ولا شك في أنّ إقامة الحفل الجليل في سبيل بيان مناقبه وأوصافه ونشأته وذكر أخلاقه تعظيم وافر له.

٢- قوله تعالى: ﴿وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ﴾^(٤) فَإِنَّهُ نَصْرٌ فِي أَنْ اللَّهَ تَعَالَى رَفَعَ ذِكْرَهُ بَيْنَ الْأَنَامِ فِي الْعَالَمِ^(٥)، وأحبّ أَنْ ينتشر صيته وصيت محاسنه وأوصافه وأخلاقه العظيمة في الدنيا، وذلك يحصل بأمور كثيرة منها تنوير المجالس في الموسم الخاص ببيان ولادته ونشأته

1- ينظر: دروس وفتاوى في الحرم المكي والمدني: محمد بن صالح العثيمين، جمع وتحقيق: صلاح الدين محمود السعيد، دار الفد الجديد، القاهرة- جمهورية مصر العربية، الطبعة الأولى، ١٤٢٩هـ-٢٠٠٨م: ص ١١٧٦.

2- ينظر: الفتاوى المهمة: عبدالعزيز عبدالله بن باز، جمع وتحقيق: صلاح الدين محمود السعيد، دار الفد الجديد، القاهرة- جمهورية مصر العربية، الطبعة الأولى، ١٤٢٨هـ-٢٠٠٧م: ص ١٥٠.

3- سورة الأعراف: الآية ١٥٧.

4- سورة الإنشراح: الآية ٤.

5- ذكر النبي ﷺ مرفوع بالأذان خمس مرات يومياً وفي كل مكان من أنحاء العالم، وكذلك في خطب الجمعة، وفي القرآن الكريم، ويتحقق معجزاته المستمرة عبر الزمن، لا بالمولد العلمي بالمنكر من الرقص والغناء والموسيقى وما أشبهها، فإنّ كل ما لا ينضبط بقواعد شرعية يعتبر إستحداثاً بدعة، لأنّها في النتيجة تؤدي إلى دين جديد، فإنّ خلا المولد النبوي من الرقص ونحوه واقتصر على ذكر بسكينة وروحانية فلا يعتبر بدعة، ومعلوم أنّ البدعة كانت سبباً في تغيير دين النصاري واليهود عن حقيقتهم، إذ لما كثرت البدع تباعدت شيئاً فشيئاً عن الأصل الصحيح وأصبح الشيء المستحدث ديناً لهم ونسي الأصل الصحيح، والظروف التي عايشها الشيخ المدرس أجبرته بأنّ يفض البصر عن البدع والقول فيها بشدة، فقد يكون معذوراً في ذلك.

الطيبة، وأنه ولد وتربى وأحب الخير وتفكر في عظمة مولاه حتى أرسله الله رحمة للعالمين، كما إن من رفع ذكره الشريف جعل الشهادة على رسالته مع الشهادة على وحدة الباري سبحانه وتعالى في كل أذان وإقامة وتحيات والكثير من المناسبات من الخطب والديباجات للمؤلفات وجعل إطاعته مأموراً بها مع طاعته ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾^(١).

٣- قوله تعالى: ﴿وَذَكَرْ فَإِنَّ الذِّكْرَى تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ﴾^(٢)، فإن من له معرفة ببلاغة القرآن يعلم أن معنى الآية الشريفة: يا حبيبي ورسولي ذكر الناس بالله وكتابه ورسوله وملائكته وسائر الأمور الإعتقادية والعملية ومن أهمها بعد معرفة الله تعالى التذكير بأوصاف الحبيب محمد ﷺ وبيان تاريخ ولادته وكيفية نموه ووصوله إلى درجة الرسالة وقيامه بأعبائها حتى انتشر نور الإسلام في ربوع العالم أجمعين.

٤- ومنها ما يستفاد من قوله ﷺ: ((نَحَقُّ أَحَقَّ وَأَوَّلَى بِمُوسَى مِنْكُمْ))^(٣) لما سأل ﷺ اليهود عن سر صيام عاشوراء، وقالوا: إنّه ذكرى لبشارة خلاص سيدنا موسى -عليه السلام- من الملك الفاسد فرعون وأتباعه، فإنّه يستفاد من قوله ﷺ أن تلك الذكرى حقيقة ناصعة ونافعة للأمة، ومن المهمات إحياء ذكريات الأنبياء والمرسلين والعلماء العاملين وقادة أهل الدين.

٥- وكذلك يستفاد من قوله ﷺ: ((لَا يُؤْمَنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى أَكُونَ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ وَلَدِهِ وَوَالِدَيْهِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ))^(٤)، فإنّه نصّ في وجوب محبته ﷺ وتقديمه على محبة سائر المتعلقات، ومما تتم به تلك المحبة بيان شخصيته ﷺ ونعوته في صحف

1- سورة النساء: الآية ٥٩.

2- سورة الذاريات: الآية ٥٥.

3- لم يرد الحديث بهذا اللفظ، أخرج البخاري في صحيحه عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: ﴿قَدِمَ النَّبِيُّ ﷺ الْمَدِينَةَ فَرَأَى الْيَهُودَ تَصُومُ يَوْمَ عَاشُورَاءَ فَقَالَ مَا هَذَا قَالُوا هَذَا يَوْمٌ صَالِحٌ هَذَا يَوْمٌ نَجَّى اللَّهُ بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنْ عَدُوِّهِمْ فَصَامَهُ مُوسَى قَالَ فَأَنَا أَحَقُّ بِمُوسَى مِنْكُمْ فَصَامَهُ وَأَمَرَ بِصِيَامِهِ﴾ صحيح البخاري، باب صيام يوم عاشوراء، رقم الحديث (١٩٠٠): ٧٠٤/٢. وفي رواية ابن ماجه عن ابن عباس ﴿نَحْنُ أَحَقُّ بِمُوسَى مِنْكُمْ فَصَامَهُ وَأَمَرَ بِصِيَامِهِ﴾، سنن ابن ماجه، باب صيام عاشوراء، رقم الحديث (١٧٣٤): ٥٥٢/١.

4- ينظر: المصنف: أبو بكر عبد الرزاق بن همام الصنعاني، تحقيق: حبيب الرحمن الأعظمي، المكتب الإسلامي، الطبعة الثانية، بيروت - لبنان، ١٤٠٣هـ، رقم الحديث (٢٠٣٢١): ١١ / ٢٠٠.

الأولين وكيفية ولادته وبيان أحواله حتى يعرقه كاملاً من أراد أن يفترق من عين دينه وشريعته (ﷺ) الخالدة إلى يوم الدين)^(١).

وكذلك استند إلى مجموعة من الأدلة العقلية، إذ جعل إحياء المولد النبوي من لوازم الإيمان به وذلك من أجل معرفة شخصيته وأدابه ونشأته، وينتج عن ذلك نشر صفاته وتعويد الناس على التمسك بهديه، وتنوير قلوب الجيل الجديد بأنوار المحبة له، فضلاً عن التصديق على الناس بإطعام الطعام وتوزيعه على الناس^(٢).

ولا يفوتنا التنويه إلى أن يوم المولد النبوي الشريف غير منصوص عليه، فإحيائها إما عبادة أو عادة، فإن كانت عبادة فهي بدعة مستحدثة، ولا يجوز إحداث عبادة لم يرد بها الشرع نصاً، إذ العبادات كلها توقيفية ومنصوص عليها، وهي متكاملة في تكوين الناحية الروحية وإشباعها لدى العبد، وكل زيادة في العبادات بدعة مرفوضة بإتفاق العلماء.

وإن كان إحياء المولد النبوي عادة، فالعبادات والأعراف مقبولة ما لم تخالف الشرع، فإن خالفت ترفض، ومن الممكن تحديد هذه العادة بمحددات وضوابط تمنع دخول الحرام فيها، وذلك مثل قراءة القرآن الكريم، والتذكير بمواقف من حياة النبي (ﷺ) والصحابة وسيرتهم، وإستنباط الدروس والعبر والحكم من حياتهم، هذا بالإضافة إلى عدم التغني والرقص واستعمال الأدوات الموسيقية واختلاط الرجال بالنساء وغير ذلك...

1- الأنوار القدسية في الأحوال القدسية: ص ٤٩-٥٢.

2- ينظر: المرجع السابق: ص ٥٢.

المطلب الخامس

آراؤه في مسائل عامة

أولاً: رأيه في ذبح الحيوان في المجازر الحديثة

هذا الموضوع من القضايا الفقهية المستحدثة، ففي المجازر الحديثة يذبح عدد كبير من الحيوانات بدفعة واحدة عن طريق جهاز كهربائي بعد تصفيفها وبدون صعقها، فتري اللجنة الدائمة للإفتاء والبحوث في المملكة العربية السعودية أن الذبح بهذه الآلات لا يختلف عن الذبح بالسكين لأنها تقطع ما شرع الله قطعه من الحيوان^(١)، وجاء في فتوى أخرى للجنة نفسها أنه إذا تمّ تسليط تيار كهربائي على الحيوان فماتت من ذلك قبل أن تُذكى لايجوز أكلها^(٢)، وقرر مجلس مجمع الفقه الإسلامي في دورته العاشرة بجدة جواز استخدام الآلات الكهربائية في تذكية الحيوان شريطة التسمية عند استعماله^(٣)، ويرى الشيخ المدرّس أيضاً جواز الذبح بهذه الطريقة، ولكنّه يخالف فقهاء الشافعية في جعل التسمية شرطاً عند الذبح، حيث أن التسمية في ذبح الحيوان سنة عند الشافعية^(٤)، وشرط عند غيره^(٥)، ويقول الشيخ المدرّس عن طريقة هذا الذبح: (وأما ذبح الحيوانات المتسلسلة المصفوفة بجهاز كهربائي بحيث تقطع الأوداج دفعة واحدة، وسرعة خاطفة، فهو جائز بشرط التسمية عند استعمال الجهاز، وإسالة دماغها عنده)^(٦).

1- ينظر: فتاوى شرعية لمجموعة من العلماء الأفاضل: الشيخ عبدالعزيز بن باز والشيخ محمد بن عثيمين والشيخ عبدالله بن جبرين، شركة دار الأرقم بن أبي الأرقم، بيروت- لبنان، ١٧٢/٢.

2- ينظر: المرجع السابق: ١٨٨/٢.

3- ينظر: موسوعة القضايا الفقهية المعاصرة والإقتصاد الإسلامي: قرار رقم ١٠١/٢/١، ص ٦٣٨.

4- ينظر: مغني المحتاج: ٢٧٢/٤، و: المذهب: ٢٥٢/١.

5- ينظر: الدر المختار: ٣٠٢/٦، و: تبيين الحقائق: ٢٨٨/٥، و: الشرح الكبير: ١٠٦/٢، و: كشاف القناع:

٢٠٦/٦، و: المغني: ٥٦٥/٨.

6- مواهب الرحمن في تفسير القرآن: ١٠٩/٣.

ثانياً: رأيه في الإصطياد بالبندقية

يرى الشيخ المدرس بأن هذا العمل -الإصطياد بالبندقية- في نفسه حرام لأن فيه تعذيباً بالنار، وأما أكل لحم الحيوان فإن أدركه المصطاد بعد الرمي بلا فتور وقصور وذبحه في حال الحياة المستقرة وذلك بأن ينفجر دم الصيد أو به قوة حركة للأعضاء بعد الذبح وعنده فهو حلال يجوز أكله، وإن كان غير ذلك فهو حرام، لا يجوز أكله^(٣٧).

ثالثاً: رأيه في التلقيح الإصطناعي

يرى الشيخ عبد الكريم المدرس عدم جواز عملية التلقيح الإصطناعي بأية طريقة كانت، ويفتي بحرمتها، فحينما سئل عن حكم الإسلام في التلقيح الإصطناعي بالنسبة للمرأة العاقر، أفتى بفساد هذه العملية وحرمتها، ورجع أسباب حرمتها بنظره إلى وجوه كثيرة منها: (أن فيها كشفاً لعورة المرأة المسلمة أمام امرأة أو رجل سواء كان من المحارم أو من الأجانب، لأن عورة المرأة والرجل واجبة الستر ولا يجوز كشفها إلا في حالة إضطرار لتقاضي مرض أو جرح يخاف منها الهلاك، وكذلك أن هذه العملية إذا انتشرت صارت أمراً اعتيادياً فتمكن المرأة أصحاب الأنابيب من إجراء العملية الصناعية التي لا تخلو واقعة منها عن خوف الزنا أو قوعه فعلاً وهذا واضح عند من له شعور حسي إنساني، ومنها أنها توجب إرث المولود ذكراً أو أنثى عن تركة زوج المرأة القابلة لها، فإن الولد إذا ولد في بيت رجل ولم ينغه عن نفسه يعتبر ولداً له، مع أنه ليس مولوداً منه قطعاً ويعود الفساد فيها كفساد تبني الولد الأجنبي الذي حرمة نص الآية في سورة الأحزاب^(٣٨) لمفاسد دينية كثيرة،

1- اشترط المالكية ذبح المصيد إن أدركه حياً، وقدر على تذكيته، فإن أدركه ميتاً، أو نفذت مقاتله، أو عجز عن تذكيته بسبب مقاومته مثلاً حتى مات، ولم يذكه، أكل من غير ذبح باتفاق الفقهاء. لكن المستحب عند الشافعية أن يمر السكين على الحلق ليريه، وإن لم يفعل ذلك حتى مات، حل أكله.
ينظر: القوانين الفقهية: ١١٩/١، و: حاشية ابن عابدين: ٤٧٠/٦، و: المغني: ٢٩٨/٩، و: مغني المحتاج: ٢٦٩/٤ وما بعدها.

2- ينظر: مواهب الرحمن في تفسير القرآن: ١١٠/٢، و: جواهر الفتاوى: ٢٧٦/١.

3- المراد به قوله تعالى: ﴿ادْعُوهُمْ لِآبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا آبَاءَهُمْ فِإِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ وَمَوَالِيكُمْ وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَا أَخْطَأْتُمْ بِهِ وَلَكِنْ مَا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَفُوراً رَحِيماً﴾ سورة الأحزاب: الآية ٥.

ومنها أن فتح باب هذه العملية فتح لأبواب مفسدات جنسية لحرمة الإنسان المسلم وكرامة المرأة المسلمة، فهذه العملية حرام لا يقبلها الدين الإسلامي الحنيف^(١).
والذي يظهر لي - والله أعلم - أن الشيخ المدرس لم يكن مطلعاً على حقيقة أطفال الأنابيب، وسنتناول هذا الموضوع بشيء من التفصيل في المبحث الخامس من هذا الفصل.

رابعاً: رأيه في التصوير الفوتوغرافي

يرى الشيخ المدرس تقسيم الصور الفوتوغرافية إلى أقسام^(٢):

- ١- يرى حرمة تصوير الحيوانات، ولو لم يكن له نظير، سواء كان تخطيطاً على الورق والألواح أو نسجاً بالخيط في نحو السجادات أو بنقر على الأحجار وبأقاي المواد الصلبة أو بصنع هيكَل كالأصنام الحجرية ولو كانت نادرة الوجود.
 - ٢- التصوير المعتاد اليوم فيرى الشيخ المدرس أنه إذا كان لا بد منه لترويج المعاملة الرسمية في الدوائر الحكومية أو للهوية فهو مسموح، وإن كان لغير ذلك فيرى أنه إن كانت الصورة كاملة فحرام، وإن كانت نصفية أي لما فوق الآلية إلى الرأس فهو مباح، وذلك بشرط الأمن من الفتنة.
 - ٣- تصوير غير الحيوانات من المناظر العالية والغابات والحدائق والشلالات والجمادات، فيرى أنه لا بأس في تصويرها ولا في إقتنائها.
- وسنتناول هذا الموضوع بشيء من التفصيل في المبحث الخامس من هذا الفصل.

1- مجلة التربية الإسلامية: العدد العاشر، السنة السابعة والعشرون، شوال ١٤٠٦هـ - حزيران ١٩٨٦م، ص ٥٨٥.

2- ينظر: الأنوار القدسية: ص ٤٨-٤٩.

المبحث الثاني: فتاواه الفقهية في كتابه جواهر الفتاوى

ويتضمن ثلاثة مطالب وهي:

- المطلب الأول: تعريف بكتابه (جواهر الفتاوى) والباعث على تأليفه
- المطلب الثاني: فتاواه في كتاب جواهر الفتاوى
- المطلب الثالث: منهجه في الإفتاء

المطلب الأول

تعريف بكتابه (جواهر الفتاوى) والباعث على تأليفه

أولاً: التعريف بالكتاب

يعدُّ كتاب جواهر الفتاوى من جهود الشيخ المدرّس القيّمة في الفقه الإسلامي، إذ ضمَّ الكتاب في طياته مسائل طريفة، وفوائد دقيقة، من فتاوى علماء الكورد، ويتكون الكتاب من ثلاثة أجزاء.

رُتّبَ الشيخ المدرّس الفتاوى في ثلاثة أجزاء، فضمَّ الجزء الأول - بالإضافة الى رسالتيه كشف الغامض من أحكام الحائض واللمعة في أحكام الجمعة، رسالة تذكرة الإخوان للعالم الرياني ابراهيم القلّهاني^(١)، ورسالة المعفوات لمولانا خليل السعرتي^(٢)، مع فتاوى مرتبة حسب أبواب الفقه الشافعي متناولاً كتاب الطهارة والصلاة والزكاة والصوم والحج والنذر والهبة في الجزء الأول، وكتاب البيع والسلم والرهن والحجر والصلح والحوالة

1- هو محمد بن ابراهيم العليجو القلّهاني الكوردي، المعروف بابراهيم القلّهاني. ينظر: الشيخ عمر القرداغي وجهوده الفقهية: أيوب علي عبدالله، رسالة ماجستير، الأكاديمية العليا للدراسات العلمية والإنسانية، بغداد، ١٤٢٨هـ-٢٠٠٧م: ص ٨٠.

2- خليل بن حسين السعرتي، عالم فاضل من فقهاء الشافعية، ولد سنة ١١٦٧هـ وتوفي سنة ١٢٥٩هـ، له مؤلفات عديدة منها: أثمار الغضون من مقولات أرباب الفنون، تأسيس قواعد العقائد، تبصرة القلوب من كلام علام الغيوب، والقاموس الثاني في النحو والصرف والمعاني، و منهاج السنة السنية في آداب سلوك الصوفية، وشرح الشاطبية .

ينظر: علماؤنا في خدمة العلم والدين: ص ١٩٣. و: ينظر: بووزاندنه وهى ميژووى زانايانى كورد لهرىگه ده ستخته كاڻيانه وه (إحياء تاريخ علماء الكرد من خلال مخطوطاتهم): ١١٦/٢.

والضمان الشركة والوكالة والإقرار والعارية والغصب والشفعة والقراض والمساقات والإجارة وإحياء الموات والوقف والفرائض والوصية والوديعة والجنايات والشهادات والدعوى والبيّنات، مع رسالة بغية الملوك والحكام في إنفاذ تصرفات العوام للسيد عبدالرحيم المعروف بالمولوي الشاعر^(١) في الجزء الثاني، مختتماً بكتاب النكاح الطلع والطلاق والرجعة والظهار والعدة والنفقات والحضانة في الجزء الثالث بالإضافة إلى الرسالة العمرية^(٢) لعمر أفندي الخيلاني^(٣)، ورسالتين لأحمد بن حيدر^(٤) في الطلاق^(٥)، ورسائل^(٦) لأبن الحاج^(٧)، حيث قام المدرّس بجمع فتاوى كل من أحمد الديليزي^(٨)، وأحمد النودشي^(٩)، وأحمد بن

- 1- سبق ترجمته.
- 2- رسالة حول صريح الطلاق وكتايبها والألفاظ المتعارف عليها في الطلاق، تقع في تسع صفحات من الحجم المتوسط، كتبها مؤلفها سنة ١٣٦٩هـ. ينظر: جواهر الفتاوى: ٢٩٨/٣.
- 3- عمر بن أحمد من عشيرة خيلان إحدى العشائر الكوردية في محافظة أربيل، أخذ الإجازة العلمية عند العلامة محمد الخطي، وتخرج على يده علماء مشهورون منهم: أبنة أسعد أفندي والحاج الملا عمر الأربيلي جد الملا أفندي المشهور. ينظر: علماؤنا في خدمة العلم والدين: ص ٤٠٩.
- 4- سبقت ترجمته.
- 5- الأولى في قصد الطلاق، والثانية في قول الأكراد (ته لاقم كه فتبى). ينظر: جواهر الفتاوى: ٢٧٨-٢٧٥/٣.
- 6- ثلاث رسائل الأولى في بطلان نكاح المتعة، والثانية رسالة إيقاد الضرام على من لم يوقع طلاق العوام والثالثة في الإكراه. ينظر: جواهر الفتاوى: ٢١/٣-٢٨١-٣٣٠.
- 7- محمد ابن الحاج حسن السنجوي، له تأليفات في مختلف العلوم والفنون منها: كتابه رفع الخفا شرح ذات الشفا ونظم محاسن الغرر في المحاسن النبوية وحاشيته المدونة على البهجة المرضية في شرح الألفية في النحر ورسالتاه في تحقيق معنى الإكراه الشرعي الكبرى والصغرى ورسالته في المتعة وإيقاد الضرام على من لم يوقع طلاق العوام، توفي في حدود سنة ١١٠٠هـ تقريباً. ينظر: علماؤنا في خدمة العلم والدين: ص ٤٩٨.
- 8- ولد في قرية (ديليژه) التابعة لناحية قرداغ سنة ١٢٥٠هـ، له حواش وتعليقات ومسائل فقهية في الفتاوى، وله مؤلفان مخطوطان لم يطبعان: الرسالة الكلامية، ورسالة الفتاوى الفقهية، توفي سنة ١٣١٨هـ. ينظر: علماؤنا في خدمة العلم والدين: ص ٨٢.
- 9- الملا أحمد ابن الملا عبدالرحمن النودشي، ولد في قرية نودشه في هورامان سنة ١٢٢٧هـ، أخذ الإجازة العلمية عند العلامة محمد الخطي، يقول عنه المدرّس: كان من أفقه فقهاء شرقي كردستان في المذهب الشافعي، توفي سنة ١٣٠٢هـ. ينظر: علماؤنا في خدمة العلم والدين: ص ٧٩.

حيدر الماوراني^(١)، وآسعد الجلي^(٢)، وبابا رسول البيدني^(٣)، وحسن الجوري^(٤)، وخليل السعرتي^(٥)، وعبدالرحمن البينجويني^(٦)، وعبدالرحيم البرزنجي^(٧)، وعبدالرحيم

- 1- عالم جليل وفاضل نبيل، جمع العلوم العقلية والنقلية، وانتقل من مسكنه ماوران إلى الشام فسكن مدرسة القجماسية ثم تركها راجعا إلى مسكنه، له تأليفات كثيرة منها: حاشية على شرح العقائد الدوائية المسماة بالحاكمات، وحاشية على كتاب الشفاء لأبي علي ابن سينا في الحكمة، ورسالة ردّ الوافض، ورسالة في تفسير قوله تعالى (الله نور السماوات والأرض). ينظر: علماؤنا في خدمة العلم والدين: ص ٥٧.
- 2- الحاج الملا أسعد بن الحاج الملا عبدالله ابن الملا عبدالرحمن الجلي من العوائل العلمية العريقة في كوردستان، ولد سنة ١٢٢٦هـ، أخذ الإجازة العلمية من الشيخ عبدالرحمن الروذيباني، في سنة ١٢٨٠هـ سافر إلى الديار المقدسة لأداء فريضة الحج للمرة الثانية فتمرض في مكة المكرمة وتوفي هناك. ينظر: علماؤنا في خدمة العلم والدين: ٨٨. و: بنه مالهى زانياران (العوائل العلمية): ص ٥٥٨.
- 3- بابا رسول بن الشيخ أحمد بن الشيخ عبدالصمد الصولهبي القرداغي البرزنجي، ولد في قرية بيدن في محافظة السليمانية سنة ١٣٠٣هـ، نشأ وترعرع منتقلا بين مدارس السليمانية وقراها إلى أن أستقر في بياره وأخذ الإجازة العلمية عند الأستاذ عبدالقادر البياري، توفي سنة ١٣٦٦هـ ودفن في بياره. ينظر: علماؤنا في خدمة العلم والدين: ص ١١٦.
- 4- السيد حسن بن السيد عبدالقادر ابن السيد ابراهيم ابن السيد عبدالرحمن ابن السيد ابراهيم حفيد العلامة مولانا ابوبكر المصنف، ولد سنة ١٢٥٥هـ وأخذ العلم عند العلامة الملا علي القزلي، له تأليفات قيّمة وناقعة منها: رسالة في علم الكلام المعروفة بالرسالة الكلامية وحاشية مدونة على السيالكوتي على شرح الشمسية وحاشية على برهان الكلبوي وحاشية على ألفية جلال الدين السيوطي في النحو وحاشية على تصريف الزنجاني، توفي سنة ١٣٢٣هـ. ينظر: علماؤنا في خدمة العلم والدين: ص ١٦٥. و: بنه مالهى زانياران (العوائل العلمية): ص ٥٠٢.
- 5- سبقت ترجمته .
- 6- عبدالرحمن ابن الملا محمد ابن الملا ابراهيم البينجويني، ولد سنة ١٢٥٠هـ في قضاء بينجوين، تلقى العلم عند كبار علماء عصره في العراق وايران، وأخذ الإجازة العلمية عند مولانا ملا علي القزلي، له تعليقات وحواشي على كثير من كتب العلوم اللغوية والأدبية منها: حاشيته على سعدالله الكبير وحاشية على حسام كاتي وحاشية على الفناري وحاشية عبدالله اليزدي والكلبوي والإيساغوجي وعلى جمع الجوامع وتشريع الإفلاك وتشريع المقاصد، قضى عمره الشريف في المطالعة والتدريس والتأليف، توفي سنة ١٣١٩هـ ودفن في مسقط رأسه. ينظر: علماؤنا في خدمة العلم والدين: ص ٢٧٨. و: بنه مالهى زانياران (العوائل العلمية): ص ٤٤٢.
- 7- عبدالرحيم بن الشيخ قاسم بن الشيخ حسن بن الشيخ بايزيد بن الشيخ اسماعيل حفيد الشيخ بابا رسول الكبير البرزنجي، كان من فضلاء العلماء المدرّسين المعروفين في السليمانية، وتوفي بالسليمانية. ينظر: علماؤنا في خدمة العلم والدين: ص ٢٨٥.

الجرستاني^(١) وعبدالرحمن الجلي^(٢) وعبدالسلام قازان قنائي^(٣)
وعبدالعزیز البیرسی^(٤) وعبدالقادر البیاری^(٥) وعبدالقادر الصوفي^(٦) وعبدالكريم

1- ولد في قرية جريستان جنوب قضاء حلبجة في سنة ١٢٩٣هـ، كان يضرب به المثل في الزهد والقناعة والإلتزام بالسنة النبوية، تلقى العلوم العقلية والنقلية عن كبار علماء عصره المعروفين منهم مولانا عبدالقادر المدرس، له تعليقات وحواشي على كتب كثيرة منها: تعليقاته على برهان الكليني في المنطق وعلى رسالته في الآداب أيضا وكذلك على فرائض الشيخ معروف النودهي، توفي سنة ١٣٢٤هـ. ينظر: علماؤنا في خدمة العلم والدين: ص ٢٨٨

2- عبدالرحمن بن ملا عبدالله الأول ابن ملا محمد المشهور بملا زاده، ولد في حدود سنة ١١٤٠هـ تقريباً، تجول في مدارس عصره لتلقي العلوم الشرعية، وأخذ الإجازة العلمية عند السيد محمد بن خضر الحيدري، له حواشي على كتب كثيرة منها: حاشيته على شرح الجامي على كافي ابن الحاجب وحاشيته على حاشية الملا عبدالله اليزدي في المنطق وحاشيته على العقائد النسفية للتفتازاني وله حواشٍ على تفسير البيضاوي وعلى تحفة المحتاج لابن حجر في ثلاث مجلدات، كما أن له رسالة في إثبات الواجب، توفي سنة ١٢١٧هـ. ينظر: علماؤنا في خدمة العلم والدين: ص ٣٦٨.

3- لم أعر على ترجمته رغم البحث الطويل.

4- عبدالعزیز ابن محمد من عشيرة مور حسن الساكنة في اطراف ناحية سيد صادق بشهروز، ولد سنة ١٢٠٣هـ في قرية بيرس القريبة من قضاء حلبجة، تلقى العلم عند مولانا عبدالقادر المدرس وأخذ الإجازة العلمية على يده، كان من كبار علماء عصره يرجعون إليه في جواب الأسئلة الفقهية الواردة أو في حل مشاكل إجتماعية، توفي سنة ١٣٦٠هـ ودفن في قريته. ينظر: علماؤنا في خدمة العلم والدين: ص ٢٩٩. و: گوزهریک به ژيان و تیکۆشانى زاناو موفسیر ملا عوسمان عبدالعزیز پیرسی (جولة في حياة العالم والمفسر ملا عثمان عبدالعزیز البیرسی): ص ٩٧.

5- عبدالقادر بن الشيخ عبدالرحمن بن السيد يوسف بن السيد موسى من أحفاد السيد حسن المشهور بالمصنف الجوري، ولد سنة ١٢٨٠هـ في قرية (كانى كهوه) بناحية بازيان في محافظة السليمانية، أخذ الإجازة العلمية عند العلامة مولانا أحمد النودهي، كان مدرسا في مدرسة بياره مدة طويلة، وتخرج على يده علماء أجلاء منهم: الشيخ قاسم القيسي مفتي العراق في زمانه والشيخ مصطفى مفتي حلبجة والملا عبدالرحيم الجريستاني والملا ناصح الكركوكي وغيرهم، توفي سنة ١٣٢٨ هـ هو ودفن في بياره. ينظر: علماؤنا في خدمة العلم والدين: ٣٠٨. و: بنه مالهى زانياران (العوامل العلمية): ٥٠٧.

6- عبدالقادر بن محمد، ولد في قرية (زآله نار) سنة ١٢٠٩هـ ونشأ وترعرع فيها ثم انتقل إلى بياره متمسكا بالشيخ عمر ضياء الدين، توفي سنة ١٣٦٣هـ ودفن في قرية بانى خيلان القريبة من نهر سيروان. ينظر: علماؤنا في خدمة العلم والدين: ص ٣١٢.

(جهود الشيخ عبدالكريم المدرّس الفقهية) عبدالله سعيد ويسي الكرّتكي

البرزنجي^(١) وعبدالكريم برندي^(٢) وعبداللطيف الثاني^(٣) وعلي القزلاجي^(٤)،
وعمر الخيلاني^(٥) وعمر القرداغي^(٦) ومحمد ابن الحاج^(٧) ومحمد
البرزنجي^(٨) ومحمد لطيف القرداغي^(٩) ومحمد نجيب القرداغي^(١٠) ومحمد أمين

1- عبدالكريم بن الشيخ قاسم بن الشيخ حسين من أحفاد الشيخ بابارسول البرزنجي، تلقى العلوم الشرعية لدى علماء عصره، درس مولانا خالد النقشبندي مدة عنده، توفي بالطاعون سنة ١٢١٣هـ. ينظر: علماؤنا في خدمة العلم والدين: ص ٣٢١.

2- عبدالكريم بن الشيخ أحمد بن السيد محمد الخانه شوري، ولد في قرية خانه شور في حدود سنة ١٣٠٣هـ، وانتقل إلى قرية (برنده) في سهل شهرزور، واستمر على التدريس ونشر العلوم الدينية، توفي سنة ١٣٦١هـ ودفن في مقبرة أبي عبيدة الأنصاري في قضاء حلبجة. ينظر: علماؤنا في خدمة العلم والدين: ص ٣٢١ وما بعدها .

3- عبداللطيف ابن الشيخ معروف دهرقوله ابن الشيخ عبداللطيف الأول، ولد في حدود سنة ١١٢٨هـ تقريباً، وتوفي سنة ١٢١٢هـ ودفن في قرداغ. ينظر: علماؤنا في خدمة العلم والدين: ص ٣٦٥. و: بنه مالهـي زانياران (العوائل العلمية): ص ١٤٧.

4- علي بن ملا أحمد ابن الملا محمود، ولد في قرية ابراهيم أوا قرب ناحية قزلجة في قضاء بنجوين سنة ١٢٤٠هـ، تلقى العلوم الشرعية عند والده مدة ثم انتقل إلى بغداد ونزل عند محمد مفتي الزهاوي طالباً عنده وبعد إكماله العلوم رجع إلى السليمانية منتقلاً في قراها، له تعليقات وتأليفات وحواش منها: تعليقاته على تصريف الزنجاني في الصرف وحاشية على جمع الجوامع ونظمه في الفرائض والتجويد، توفي سنة ١٢٩٦هـ. ينظر: علماؤنا في خدمة العلم والدين: ص ٣٩٦.

5- سبقت ترجمته.

6- سبقت ترجمته.

7- سبقت ترجمته.

8- محمد شريف البرزنجي المدني الشافعي، من آثاره: عدة الإنسان لمعرفة مداخل الشيطان، توفي سنة ١١٣٤هـ-١٧٢٢م. ينظر: علماؤنا في خدمة العلم والدين: ص ٥٠٣.

9- محمد بن الشيخ عبداللطيف الثالث ابن الشيخ عبدالله بن الشيخ عثمان بن الشيخ عبداللطيف الكبير، كان من فضلاء عصره، درس العلوم الشرعية في مدرسة والده، وكان عالماً فاضلاً متصوفاً سالكاً متمسكاً بالشيخ عثمان سراج الدين، ولم يعرف تأريخ ولادته ووفاته. ينظر: علماؤنا في خدمة العلم والدين: ص ٣٦٦-٣٦٧.

10- العلامة فريد عصره الشيخ نجيب ابن الشيخ عبداللطيف ابن الشيخ عبدالله ابن الشيخ عثمان ابن الشيخ عبداللطيف الكبير، ولد سنة ١٢٨٣هـ، أخذ العلم عن عمه الشيخ حسن القرداغي، مارس التدريس والإمامة والخطابة في مدينة كفري و قرية زهردياوا، توفي سنة ١٣٥١هـ، ودفن في قرداغ. ينظر: علماؤنا في خدمة العلم والدين: ص ٦٠٣.

الجيجوراني^(١) وملا حسين البسكندي^(٢) ويحيى المزوري^(٣) ويحيى الكازاوي^(٤).
قام الشيخ المدرّس بجمع هذه الفتاوى في بغداد من سنة ١٩٦١م إلى ١٩٦٣م^(٥)،
وطبعت بمطبعة دار البصري في بغداد سنة ١٩٦٩-١٩٧٠م.

ثانياً: الباحث على تأليفه

جمع الشيخ المدرّس هذه الفتاوى خوفاً من الضياع كونها جزءاً من الصدقة الجارية
لكي يستفيد منها العلماء، وصرّح بذلك في قوله: (فلما رأيت خير الصدقات هي الصدقة
الجارية، ومن أهمها علم أحكام الدين المأخوذة من السنن الإلهية، وجدت لأسلافنا الكرام
وأساتذتنا الأمجاد من علماء الأكراد بعضاً من الرسائل العالية والفتاوى العلية التي تليق
بأن تكتب بالسطور الذهبية، بادرت إلى جمعها وترتيبها حسب أبواب الفقه عند الشافعية،
وأدرجت فيها ما أجبته به الحوادث الوقتية مبيناً في أواخرها أسماء أصحابها بالعبارات
الجلية)^(٦).

ولم يذكر الشيخ المدرّس إسم هذا الكتاب ضمن قائمة مؤلفاته في مخطوطته (أيام
حياتي)، وإنما سمى مؤلفه هذا بعنوان (البيستان في فتاوى علماء كردستان)^(٧)، والذي
يتضح لي أنّه جعل عنوان كتابه في بداية الأمر بالبيستان في فتاوى علماء كردستان، ولكن
الإجراءات التعسفية آنذاك لم تسمح له بطباعة كتابه تحت هذا العنوان، لذا اضطرّ إلى تغيير
عنوانه كما حصل له في كتابه علماؤنا في خدمة العلم والدين.

1- ولد في قرية جيجوران القريبة من ناحية بانه في إيران سنة ١٢٨٠هـ، أخذ الإجازة العلمية من الملا
عبدالرحمن البينجويني، توفي سنة ١٣٥٥هـ. ينظر: علماؤنا في خدمة العلم والدين: ص ٥٤٥.

2- الملا حسين بن الحاج خليفة بيروت البسكندي، ولد سنة ١٢٨٢هـ، تخرج على يد الأستاذ الملا
عبدالرحمن البينجويني، مارس التدريس في عدة مدارس في السليمانية، التقى الشيخ عمر المشهور بابن
القرداغي وتلقى العلم على يده، توفي سنة ١٣٦٧هـ. ينظر: علماؤنا في خدمة العلم والدين: ص ١٧٦. و:
بنه ماله زانياران (العوائل العلمية): ص ٤٥٦.

3- العلامة يحيى بن حسين المزوري، له تأليفات عديدة منها: حاشيته على تحفة ابن حجر وحاشيته
على شرح عصام الدين، توفي في بغداد سنة ١٢٥٠هـ. ينظر: علماؤنا في خدمة العلم والدين: ص ٦٢١.

4- يحيى بن عبدالله بن محمد البوشيني النرجسي الزهاوي الحسيني، إنتقل من العراق إلى إيران طلباً
للعلم وتجوّل في مدارسها، وبعد أن أتم العلوم الشرعية رجع إلى منطقة بينجوين وتوفي هناك سنة
١٣٣٥هـ. ينظر: علماؤنا في خدمة العلم والدين: ص ٦٢٧.

5- جواهر الفتاوى: ٢٧٠/٢ و ٤٤٥/٣.

6- المرجع السابق: ٣/١.

7- ينظر: روزگاري زيانم (أيام حياتي): ص ٣، و: سده دهيك له تهمه نئي نوورين (قرن من العمر
النوراني): ص ٣٣.

المطلب الثاني

فتاواه في كتاب جواهر الفتاوى

أولاً: تعريف الفتوى

الفتوى بفتح الفاء، ويجوز ضمها.

وهي في اللغة: إسم من أفتى إفتاءً، والمصدر فتى، وهو في الأصل يدل على معنيين وهما^(١):

الأول: الطراوة والجدة، ومنه الفتى، وهو الطري من الشباب أول شبابه بين المراهقة والرجولة، والأنثى فتاة، وقد يراد به الكامل من الشباب، قال تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِفَتَاهُ لَا أَبْرَحُ حَتَّى أَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ أَوْ أَمْضِيَ حُقُبًا﴾^(٢)، وقوله تعالى: ﴿قَالُوا سَمِعْنَا فَتًى يَذْكُرُهُمْ يُقَالُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ﴾^(٣)، ويكنى بهما العبد والأمة، قال تعالى: ﴿وَقَالَ نِسْوَةٌ فِي الْمَدِينَةِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ تُرَاوِدُ فَتَاهَا عَنْ نَفْسِهِ...﴾^(٤)، وجمع الفتى فتية وفتيان، قال تعالى: ﴿وَإِذْ أَوَى الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ...﴾^(٥)، وقال لفتياناه اجعلوا بضاعتهم في رحالهم...^(٦)، وجمع الفتاة فتيات، ومنه قوله تعالى: ﴿وَلَا تُكْرِهُوا فَتِيَاتِكُمْ عَلَى الْبِغَاءِ إِنْ أَرَدْنَ تَحَصُّنًا...﴾^(٧)، والفتوة: الشباب بين طوري المراهقة والرجولة.

والثاني: التبيين والبيان، ومنه الفتوى، فيقال: أفتى العالم الفلاني في المسألة إذا بيّن

1- ينظر: لسان العرب: ١٥/١٤٧ "فتا"، و: تاج العروس: ١٠/٢٧٥ "فتى"، و: معجم مفردات ألفاظ القرآن الكريم: ص ٤١٧، و: معجم المصطلحات والألفاظ الفقهية: ٣/٢٣، و: مصطلحات علوم القرآن: الدكتور عبدالحليم عويس و أنور الباز، دار الوفاء، الطبعة الأولى: ١٤٢٨هـ-٢٠٠٧م: ٣/٥٥.

2- سورة الكهف: ٦٠.

3- سورة الأنبياء: ٦٠.

4- سورة يوسف: ٣٠.

5- سورة الكهف: ٩.

6- سورة يوسف: ٦٢.

7- سورة النور: ٢٣.

ما أشكل من الأحكام، ومنه قوله تعالى: ﴿وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ﴾^(١)، و﴿أَفْتُونِي فِي أَمْرِي﴾^(٢)، و﴿فَاسْتَفْتِهِمْ﴾^(٣).

أما في الإصطلاح:

عُرف ابن فرحون^(٤) الفتوى بأنها: (الإخبار عن حكم شرعي لا علي وجه الإلزام)^(٥). وقال ابن القيم الجوزية^(٦) الفتوى هو: (خبر عن حكم شرعي يعم المستفتي وغيره)^(٧).

وجاء بأن الفتوى والفتيا هو: ذكر الحكم المسؤول عنه للسائل^(٨). وجاء في معجم المصطلحات والألفاظ الفقهية بأن الفتوى والفتيا هو: (الجواب عما يُسأل

1- سورة النساء: ١٢٧.

2- سورة النمل: ٣٢.

3- سورة الصافات: ١١.

4- ابن فرحون (٧١٩-٧٧٩هـ) هو إبراهيم بن علي بن محمد بن أبي قاسم بن محمد بن فرحون، فقيه مالكي، ولد بالمدينة المنورة ونشأ بها وتفقّه وولي قضاءها، كان عالماً بالفقه والأصول والفرائض وعلم القضاء، من مؤلفاته: تبصرة الحكام في أصول الأقضية، مناهج الأحكام والديباج، المذهب في أعيان الذهب. ينظر: معجم المؤلفين: ٦٨/١.

5- تبصرة الحكام في أصول الأقضية ومناهج الأحكام: برهان الدين أبي الوفاء إبراهيم ابن الإمام شمس الدين أبي عبدالله محمد بن فرحون اليعمرى، تحقيق: خرج أحاديثه وعلق عليه وكتب حواشيه: الشيخ جمال مرعشلي، دار الكتب العلمية، لبنان - بيروت، ١٤٢٢هـ - ٢٠٠١م: ٩/١.

6- ابن القيم (٦٩١-٧٥١هـ) هو محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد الزرعي، من أهل دمشق، من أعلام الإصلاح الديني في القرن الثامن الهجري. ولد في دمشق وتعلّم على يد ابن تيمية، حيث تأثر به تأثراً كبيراً وهو الذي هذب كتبه ونشر علمه. وسُجن ابن قيم الجوزية وعُذّب عدة مرات، وأُطلق من سجنه بقلعة دمشق بعد وفاة ابن تيمية. ومن أبرز كتب ابن قيم الجوزية: الطرق الحكيمة في السياسة الشرعية ومفتاح دار السعادة ومدرج السالكين وإعلام الموقعين عن رب العالمين وزاد المعاد. ينظر: الأعلام للزركلي: ٢٨١/٦.

7- إعلام الموقعين عن رب العالمين: أبو عبدالله شمس الدين محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد الزرعي الدمشقي (ابن القيم الجوزية)، تحقيق: طه عبدالرؤف سعد، دار الجيل، بيروت - لبنان، ١٩٧٣م: ١٠٤/١.

8- التوقيف على مهمات التعاريف: محمد عبدالرؤف المناوي، تحقيق: د. محمد رضوان الداية، دار الفكر المعاصر، دار الفكر - بيروت، دمشق - الطبعة الأولى، ١٤١٠هـ - ١٩٩٠م: ٥٥٠/١.

(جهود الشيخ عبدالكريم المدرّس الفقهية).....عبدالله سعيد ونسي الكرتكي

عنه من المسائل، واستفتاه: أي طلب منه الفتوى، وسأل رأيَه في مسألة فأفتاه وأجابه^(١).

وبناء على ماسبق فإن الفتوى عبارة عن إخبار السائل عن حكم شرعي لا على وجه الإلزام بعم المستفتي وغيره، فيطلق على الفقيه الذي يبين الحكم الشرعي للسائل بد(المفتي)، والسائل الذي يوجه السؤال بد(المستفتي)، والجواب الذي يذكره الفقيه بد(الفتوى).

ثانياً: نسبة الفتاوى إلى المدرّس

نسبة هذه الفتاوى إلى الشيخ عبدالكريم المدرّس ثابتة، حيث قام بنسبة الفتاوى إلى نفسه، وذلك بوضع إسمه تحت كل فتوى، ونشرها بإسمه بعبارات مختلفة، فكتب تحت بعضها (المدرّس في بياره عبدالكريم، أو المدرّس في خانقاه بياره عبدالكريم)^(٢) وهو الأكثر، ويقول: (وأنا المدرّس في بياره عبدالكريم محمد)^(٣) و(المدرّس عبدالكريم)^(٤) و(عبدالكريم)^(٥) في البعض الآخر.

ثالثاً: مصادره في الفتوى

اعتمد الشيخ المدرّس في فتاواه على المذهب الشافعي، مع مراجعته في بعض الأحيان للمذاهب الأخرى، مع بيان وعرض أدلته من القرآن والسنة، فأعتمد في الفقه الشافعي على (حاشية الشيرواني)^(٦) وحاشية الجمل^(٧) ونهاية المحتاج^(٨) والفتاوى الفقهية الكبرى لابن

1- معجم المصطلحات والألفاظ الفقهية: ٣/٢٢.

2- جواهر الفتاوى: ٢٠/١، ٢١، ٢٩، ٣١، ٥٠، ٥٣، ٥٤.

3- المرجع نفسه: ٧١/١.

4- المرجع السابق: ١٠٠/٢.

5- المرجع السابق: ١٢٣/١، ١٢٤، ١٧٣، ١١٥/٣، ٢٨٠، ٤٢٠.

6- حواشي الشيرواني على تحفة المحتاج بشرح المنهاج: ١٠١/١، ١٣٧/٢، ١٥١/٢، ٤٦٥/٣، ٢٠٠/٣، ٢٣٢/٣، ٢٩٤/٤، ١٧٩/٥ و: جواهر الفتاوى: ٢٦/١، ١٠٥/١، ١١٠/١، ١١٤/١، ١٧٩/١، ١٨٥/١، ٢٤/٢، ٦٩/٢.

7- حاشية الشيخ سليمان الجمل على شرح المنهج: ١٨٤/١، ٢٨٥/١، ٥٥٤/١، ٣٩٤/٣، و: جواهر الفتاوى: ٤٩/١، ٨١/١، ١١٦/١، ٨١/٢.

(جهود الشيخ عبد الكريم المدرس الفقيهية) عبدالله سعيد ويسى الكرтки

حجر^(٢) ومنهاج الطالبين^(٣) وحاشية البجيرمي^(٤) ومغني المحتاج^(٥) وفتح الوهاب^(٦) والمهذب^(٧) وحاشية عميرة على المنهاج^(٨) والإقناع للشربيني^(٩)، وفي الفقه الحنفي على (مجمع الأنهر في شرح ملتقى الأبحر^(١٠) وحاشية ابن عابدين^(١١) والدر المختار^(١٢))، وفي كتب الحديث وشروحها على (صحيح البخاري^(١٣) وصحيح مسلم^(١٤) وسنن النسائي^(١٥) وفتح الباري^(١٦)) .

رابعاً: فتاواه في جواهر الفتاوى

المتتبع لهذه الفتاوى يلاحظ أنَّ أكثر الأسئلة التي وجهت إليه ودونها في جواهر الفتاوى ترجع إلى المدة التي كان ساكناً في بياره، فعلاوة على المكانة العلمية التي كان يتمتع بها الشيخ عبد الكريم المدرس منذ نشأته فإنَّ صحبتته للشيخ علاء الدين النقشبندى كان لها الأثر الكبير في ثقة الناس به وكثرة الأسئلة المتنوعة التي كانت توجهُ إليه سواء عندما

- 1- نهاية المحتاج إلى شرح المنهاج: ٢٨٦/١، و: جواهر الفتاوى: ٨١/١.
- 2- الفتاوى الكبرى الفقهية: ١٨٩/١، ١٨٤/٣، ٣٥٦/٤، و: جواهر الفتاوى: ٩٠/١، ١٥٨/٢، ٢٤٤/٢.
- 3- منهاج الطالبين وعمدة المفتين: ١٤/١، ١٦/١، ٣٠/١، و: جواهر الفتاوى: ١٠٦/١، ١٦٧/١، ١٨٤/١.
- 4- حاشية البجيرمي على شرح منہج الطلاب: ٤٤٢/٢، و: جواهر الفتاوى: ٦٩/٢.
- 5- مغني المحتاج إلى معرفة معاني ألفاظ المنهاج: ٣٧٢/٢، ١٩٤/٤، ٢٠٣/٣، و: جواهر الفتاوى: ١٥٦/٢، ١١٨/٣، ٢٤٥/٢.
- 6- فتح الوهاب بشرح منہج الطلاب: ٣٢٤/٢، ٣٠٦/١، ٣٢٦/١، ٣٩١/١، و: جواهر الفتاوى: ٢٧٨/١، ١٠٧/٢، ٢٨/٢، ٢٣/٢.
- 7- المهذب في فقه الإمام الشافعي: ٤٤/٢، و: جواهر الفتاوى: ١١٧/٣.
- 8- حاشية عميرة: ٣٢٣/٣، و: جواهر الفتاوى: ١٥٠/٣.
- 9- الإقناع في حل ألفاظ أبي شجاع: ٤٩٢/٢، و: جواهر الفتاوى: ٤٩٢/٣.
- 10- مجمع الأنهر في شرح ملتقى الأبحر: ٣٦٧/١، و: جواهر الفتاوى: ٢٤٣/١.
- 11- حاشية رد المحتار على الدر المختار شرح تنوير الأبصار: ٢٤٣/٢، ٤٦٩/٦، ٢٢٣/٣، و: جواهر الفتاوى: ١١٥/٣، ٢٨٢/١، ٢٤٥/١.
- 12- الدر المختار: ٤٦٨/٦، ٢٢٣/٣، و: جواهر الفتاوى: ٢٨١/١، ١١٤/٣.
- 13- الجامع الصحيح المختصر: ٣١٦/١، ٦٢١/٢، و: جواهر الفتاوى: ١٦١/١، ٢٥٨/١.
- 14- صحيح مسلم: ٢١٨/١، و: جواهر الفتاوى: ١٨٠/١.
- 15- السنن الكبرى: ٨٩/٢، و: جواهر الفتاوى: ١٦٨/١.
- 16- فتح الباري شرح صحيح البخاري: ٤٢٦/٢، ١٤٨/٣، و: جواهر الفتاوى: ١٦١/١، ١٧٨/١.

كان في بياره أوالتكية الطالبانية أوالحضرة الكيلانية.
وأكثر الأسئلة الموجهة إليه تتكون من عدة فروع، وأجاب عن كل فرع من هذه الأسئلة بشكل واضح ومفهوم يفيد السائل^(١).

والشيخ المدرّس راعى واقع الناس وعرفهم في فتاواه، وبنى الحكم الشرعي على واقع الناس وعرفهم ومايتضمنه هذا الواقع من مقاصد لأطراف المعاملة، فحينما سئل عن حكم المساقاة على غير النخيل والعنب من الأشجار كالتفاح والرمان والخوخ ونحوها؟ أجاب بعدم جواز ذلك في القول الجديد للشافعي، ولكنّه أفتى بتقليد القول القديم للشافعي والعمل به فقال: (ومعلوم أنّه يجوز تقليد القول القديم غير المرجح لعمل النفس فليقلده أصحاب البساتين التي فيها تلك الأشجار مع العمال في المساقاة عليها، هذا والله أعلم بالصواب)^(٢)، وكذلك الحال في المزارعة^(٣) والمخابرة^(٤)، حيث قال بأنّهما باطلتان عند الإمام الشافعي، ولكنّه بنى هذا الحكم على واقع الناس وبيّن لهم كيفية الخروج من الحرمة فقال: (في المزارعة أن يكتري المالك العامل على حرث جميع الأرض وعمل الفلاحة فيها بنصف البذر ونصف منفعتها ويقبل، وفي المخابرة أن يؤجر المالك العامل نصف الأرض بنصف البذر ونصف عمله فيقبل فإذا عمل فيها العامل على ماقرر استحق القدر الذي قرر له)^(٥).

علاوة على ذلك فهو يدعو في أغلب فتاويه إلى رفع الحرج عن الناس والأخذ باليسر وتسهيل الأمر على الناس، ويستشهد بالآيات والأحاديث التي تدعو لذلك^(٦).
ومجموع فتاواه في هذا الكتاب (١٩٠) فتوى، موزعة على الأجزاء الثلاثة، ٨٣ فتوى في الجزء الأول و ٦٦ فتوى في الجزء الثاني و ٤١ فتوى في الجزء الثالث موزعة على الأبواب

1- ينظر: جواهر الفتاوى: ١/٢٣١، ١٢١، ٩٥، ٧٦، ٧٣، ٢٨/٢، ٧٤، ٧٩، ٨٨، ٩٧، ١٢٠، ١٦٢، ٤٢١/٣، ٤٣٦.

2- ينظر: جواهر الفتاوى: ١٣١/٢.

3- المزارعة: هي المعاملة على الأرض ببعض ما يخرج منها ويكون البذر من مالك الأرض. تهذيب الأسماء واللغات: محي الدين بن شرف النووي، تحقيق: مكتب البحوث والدراسات، دار الفكر، لبنان- بيروت، الطبعة الأولى، ١٩٩٦: ١٢٥/٣.

4- المخابرة: هي المعاملة على الأرض ببعض ما يخرج منها ويكون البذر من العامل، قال الرافعي وقد يقال المخابرة اكتراء الأرض ببعض ما يخرج منها. ينظر: تهذيب الأسماء واللغات: ٨٣/٣.

5- جواهر الفتاوى: ١٣٢/٢.

6- المرجع السابق: ١٣١/١، ٦١/٢.

(جهود الشيخ عبد الكريم المدرس الفقهية) عبدالله سعيد ويسي الكرтки

الفقهية، وعلى النحو الآتي:

الجزء الأول

فتاوى متفرقة			فتاوى ذات صلة بالعبادات				
الهبة	النذر	الصيد	الحج	الصوم	الزكاة	الصلاة	الطهارة
٢	٢	٥	٨	٤	١١	٤٢	٩

الجزء الثاني

فتاوى المساحات															الفتاوى الجنائيات
البيع	التضام	القرض	الرهون	الصوم	الطلاق	الرجعة	الظهار	العدة	النكاح	النفقات	الحضانة	الطلاق	الرجعة	الظهار	العدة
٢	١	١	١	١	١	١	١	١	١	١	١	١	١	١	١

الجزء الثالث

فتاوى تتعلق بالأحوال الشخصية							
النكاح	الخلع	الطلاق	الرجعة	الظهار	العدة	النكاح	النفقات
١٩	٨	٤	٢	٢	٢	١	٣

المطلب الثالث

منهجه في الإفتاء

إتبع الشيخ عبد الكريم المدرس منهجاً علمياً واضح المعالم، يتحدد في الأمور الآتية:

١- استدلَّ الشيخ المدرس في فتاواه بالقرآن الكريم والسنة النبوية، ومن الأمثلة على ذلك ما جاء في الفتوى عن استفتاء السائل له لعمل الحاج فيما إذا فسد حجه أو عمرته فقال: (بوجوب المضى في فاسده حجاً أو عمرة حتى يُتِمَّه لظاهر آية ﴿وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ﴾^(١)، وكذلك استدلاله بقوله تعالى: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ﴾^(٢) و﴿وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾^(٣) في الأخذ باليسر، ورفع المشقة عن الناس^(٤)، واستدلَّ بقوله: ((لَعَنَ اللَّهُ الْيَهُودَ اتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ))^(٥) في النهي عن إتخاذ قبره مسجداً^(٦)، وكذلك بقوله (ﷺ): ((أَلَا إِنَّ دِيَةَ الْخَطَا شِبْهُ الْعَمْدِ مَا كَانَ بِالسَّوْطِ وَالْعَصَا مِائَةً مِنَ الْإِبِلِ))^(٧) في دية القتل الشبه العمد^(٨).

٢- بيَّان التعريف والأركان والشروط مع بيان التعليل في الأصول والفروع ليكون أقرب إلى ذهن الطالب والقارئ، ومن الأمثلة على ذلك ما جاء في الفتوى عن إستفتاء السائل عن الهبة، فقال: (إنَّ الهبةَ بتشديد الباء من هبَّ بمعنى مرَّ لمورها من يبر إلى أخرى، وتطلق على معنيين الأول عام وهو تملك تطوع في حياة فما لا يكون على وجه التملك كالعارية والضيافة والوقف، أو لم يكن تطوعاً كالبيع والزكاة والكفارة والنذر، أو لم يكن في حياة كالوصية ليست هبةً، وهي بهذا المعنى تشمل الصدقة والهبة والمقابلة لهما المشهورة لأنهما إن كانت لرجاء ثواب أو لحاجة الموهوب له، أو لهما فصدقة، أو كانت

- 1- سورة البقرة: ١٩٦.
- 2- جواهر الفتاوى: ٢٦٢/١.
- 3- سورة البقرة: ١٨٥.
- 4- سورة الحج: ٧٨.
- 5- جواهر الفتاوى: ٦١/٢.
- 6- أخرجه البخاري ومسلم، ينظر: صحيح البخاري، باب ما يُكره من اتَّخَذَ الْمَسَاجِدَ عَلَى الْقُبُورِ، رقم الحديث (١٢٦٥): ٤٤٦/١. و: صحيح مسلم، باب النهي عن بناء المساجد على القبور، رقم الحديث (٥٣٠): ٣٧٧/١.
- 7- جواهر الفتاوى: ٨٤/١.
- 8- أخرجه أبو داود في سننه، سنن أبو داود، باب في الخطأ شبه العمد، رقم الحديث (٤٥٤٧): ١٨٥/٤.
- 9- جواهر الفتاوى: ٢١٦/٢.

بقصد الإكرام واحترام الموهوب له فهدية سواء كانت مع النقل أو لا، أو لم يكن لشيءٍ منهما فهدية بالمعنى المشهور، والثاني خاصٌ وهو هذا المعنى المذكور آنفاً وتقابل الصدقة والهدية وهي التي نبحت عنها هنا^(١)، ثم أتى ببيان أركانها وشرائطها، وسلك النهج نفسه في الفتوى عن إستفتاء السائل عن الإقراض والرهن والصلح والحوالة والضمان والإقرار^(٢).

٣- اتبع الشيخ المدرس المذهب الشافعي في كتابه، وأخذ به في أغلب فتاويه، كما فعل في بيان رفع الحدث الأصغر أو الأكبر بماء راكد دون قلتين^(٣)، والمسح على الخفين^(٤)، ومكروهات الصلاة^(٥) ومبطلاتها^(٦).

٤- إعتاده على المذهب الشافعي لم يمنعه من ذكر أراء المذاهب الأخرى، ففي بعض الفتاوى يذكر رأي الشافعية وإذا وجد رأياً آخر للحنفية أو للحنابلة أو المالكية ذكره وأتى به من غير دليل ولا ترجيح، ومن الأمثلة على ذلك ما جاء في الفتوى عن إستفتاء السائل عن حكم الصلاة في المقابر، فبيّن رأي الشافعية في كراهة الصلاة فيها وذلك بقوله: (وتكره الصلاة في المقابر منبوشة أو غير منبوشة، وعلتها محاذاته للنجاسة سواء ماتحت أو أمامه أو بجانبه، نصّ عليه في الأم^(٧))، ومن ثمّ لم تفترق الكراهة بين المنبوشة بحائل أو غيرها، ولا بين المقبرة القديمة والجديدة، وتنتفى الكراهة عند انتفاء المحاذاة لبعد الموتى، وتستثنى من ذلك مقابر الأنبياء إذا كان ليس فيها مدفون سوى الأنبياء^(٨))، فبعد هذا بدأ بذكر رأي المذاهب الأخرى، فقال: (نذكر حكمها على رأي سائر الأئمة ومنسبهم، فالحنفية قالوا: تكره الصلاة في المقبرة إذا كان القبر بين يدي المصلي بحيث لو صلى صلاة الخاشعين وقع بصره عليه، أما إذا كان خلفه أو فوقه أو تحت ما هو واقف عليه فلا كراهة على التحقيق، وقد قيّدت الكراهة بأن لا يكون في المقبرة موضع أعدّ للصلاة لا نجاسة فيه وإلا فلا كراهة وهذا في غير قبور الأنبياء فلا تكره الصلاة عليها مطلقاً^(٩))، وأما المالكية فقالوا: الصلاة في المقبرة جائز بلا كراهة إن

1- جواهر الفتاوى: ٣٣٨/١.

2- المرجع السابق: ٢ / ٢٨، ٣٢، ٧٠، ٧٣، ٧٤، ٩٧.

3- جواهر الفتاوى: ٢٩/١.

4- المرجع نفسه: ٣٠/١.

5- المرجع نفسه: ٨٦/١.

6- المرجع نفسه: ١٠٤/١.

7- الأم: ٩٢/١.

8- جواهر الفتاوى: ٨٣/١.

9- ينظر: حاشية على مراقبي الفلاح شرح نور الإيضاح: ٢٤١.

أمنت النجاسة، فإن لم تؤمن النجاسة فإن كانت محققة أو مظنونة كانت الصلاة باطلة، وإن كانت مشكوكة أعيدت في الوقت فقط، إلا في محجة الطريق إذا صلى فيها لضيق المسجد وشك في الطهارة فلا إعادة عليه^(١)، وأما الحنابلة فقالوا: إن الصلاة في المقبرة وهي ما احتوت على ثلاثة قبور فأكثر في أرض موقوفة للدفن باطلة، أما إذا لم تحتو على ثلاثة بأن كان بها واحد أو إثنان فالصلاة فيها صحيحة بلا كراهة إن لم يستقبل القبر وإلا كره^(٢) (٣).

٥- المقارنة بين آراء الفقهاء المختلفة في المسألة، مع ترجيح ما يراه مرجحاً حتى وإن كان خلاف مذهبه، ومن الأمثلة على ذلك ما جاء في الفتوى عن استفتاء السائل عن جواز الرمي قبل الزوال في اليوم الثالث من أيام التشريق، فبعد أن وضّح رأي الشافعية في المسألة أتى ببيان رأي الأحناف، ورجح رأيهم وأفتى على مذهبهم بجواز الرمي في اليوم الثالث قبل الزوال فقال: (وخلاصة ما حررناه أنه يجوز تقليد القول بجواز الرمي قبل الزوال لاسيما للشبهة والضعف والنساء اللاتي يخفن من وقوعهن في المزدحم فساداً وضعفاً^(٤) (٥)).

٦- الاستدلال بالقواعد الفقهيّة: الناظر في فتاوى الشيخ المدرّس بدقّة يجد أنّه يستند في بعض فتاواه على القواعد الفقهيّة، حيث استدلّ بقاعدة (المشقة تجلب التيسير)^(٦)، (وإذا ضاق الأمر اتسع)^(٧) في رفع المشقة والأخذ بالتيسر^(٨).

٧- الاجتهاد فيما لانص فيه ولا نقل من الفقهاء السابقين: حاول الشيخ المدرّس أن يرجع إلى النصوص وإلى أقوال فقهاء السلف كل فتوى يفتيها، ولكن إذا لم يجد نصاً من النصوص أو قولاً لأحد من الفقهاء على المسألة اجتهد في المسألة حسب رأيه وقناعته،

1- ينظر: حاشية الدسوقي: ١٨٨/١.

2- ينظر: المغني: ٤٠٣/١، و: الإختيارات الفقهيّة اختارها علي بن محمد بن عباس البعلبي: أبو العباس أحمد عبدالحليم بن تيمية الحراني، مكتبة الرياض الحديثة، الرياض - المملكة العربية السعودية: ٤٤/١.

3- جواهر الفتاوى: ٨٥/١.

4- ينظر: حاشية رد المحتار على الدر المختار شرح تنوير الأبصار: ٥٢١/٢.

5- جواهر الفتاوى: ٢٦١/١.

6- الأشباه والنظائر: عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، الطبعة الأولى، ١٤٠٣هـ، ٧٦، قواعد الفقه: محمد عميم الإحسان المجددي البركتي، دار الصدق ببلشيز، كراتشي، الطبعة الأولى، ١٤٠٧هـ - ١٩٨٦م: ١٢٢، موسوعة القواعد الفقهيّة: عطية عدلان عطية رمضان، دار الإيمان، الإسكندرية، مصر، ٢٠٠٧م: ٥٥.

7- الأشباه والنظائر للسيوطي: ٨٣، موسوعة القواعد الفقهيّة: ٥٧.

8- جواهر الفتاوى: ١٣١/١، ٦١/٢.

ويظهر ذلك جلياً في فتوى تتعلق بحكم رمي الصيد بالبندقية المحددة الرأس فقال: (قال في الأنوار في أواخر الذبائح: ولو رمى إلى طير في الهواء وأزال منعه ثم رمى إليه هو أو غيره سهماً آخر في الهواء فماتَ منهما حرم، ووجه الحرمة أنه جاءت عقب آلة الجرح الذي اشترط أن يكون مزهقاً آلة أخرى فاجتمع هناك مبيع هو أن يكون كل من الجرحين مزهقاً بخصوصه ومحرمٌ وهو أن يكون الإزهاق من المجموع فغلب المحرم، ولا يخفى أن كل ذلك دليلٌ واضح على أن المقتول بالبندقية المحددة حرام لإجماع المبيع أعني الجرح المزهق بناءً على كونها جارحة جرحاً مزهقاً والمحرم وهو التذفيف الحاصل من الدفع والثقل الحاصلين من القوة النارية فيغلب المحرم على المبيع ويحرم أكل الصيد الذي مات بدون الوصول إليه وذبحه شرعياً، ولا يقال إن البندقية المحددة الرأس المرمية بقوة النار كالسهم المرمي بقوة الوتر والقوس والرامي فكما حلَّ الصيد المصاب به الميت فليحلَّ المصاب بهذه، نقول: لأنَّ قوة السهم الحاصلة منها لاتزيد في الإزهاق والتذفيف على قوة الضرب والطعن الاعتيادي بذلك السهم على جسد الصيد بخلاف قوة النار المرمي بها البندقية فإنها تزيد على قوة الضرب الاعتيادي من شخص بها على جسد الصيد بمراتب، فإننا لو ربطنا البندقية وغلافها -الطلقة- بنحو خشب وطعنا بها جسد نحو كلب عقور وأنفذناها منه فما لا يشك فيه عاقلٌ أنه وإن تألم وتأثر بها شديداً ومات في المستقبل لكنه لا يموت فوراً بل يبقى حياً متألماً يومين أو يوماً أو ساعة على الأقل، وأما إذا رميناه بالبندقية على الوجه المتعارف وأصبنا عين المحل الذي أصبناه من نحو الكلب وجدناه يموت بأسرع وقتٍ فلا يبقى ريب أن هذا التذفيف إنما هو من القوة النارية لا غير فاجتمع المحرم والمبيع والحكم للأول، هذا ما وجدناه دليلاً على حرمة الإصطياد بالبندقية المعروفة، وحرمة أكل لحم الصيد المقتول بها بدون ذبح شرعي في حال وجود الحياة المستقرة فيه بقطع النظر عن عدم تحقق سائر شروط الحلِّ لما لم يذبح كالمشي ورائه بعد الرمي فوراً وعدم غيبوبته عن نظر الرامي^(١).

المبحث الثالث

فتاواه الفقيه في مجلة التربية الإسلامية

ويتضمن ثلاثة مطالب وهي:

- المطلب الأول: تعريف بجمعية التربية الإسلامية ومجلتها
- المطلب الثاني: فتاواه في مجلة التربية الإسلامية
- المطلب الثالث: نماذج من فتاواه

المطلب الأول

تعريف بجمعية التربية الإسلامية ومجلتها

أولاً: جمعية التربية الإسلامية وكيفية تأسيسها

جمعية التربية الإسلامية جمعية إسلامية ثقافية خيرية، تحرص على التمسك بالدين الإسلامي الحنيف وفق كتاب الله وسنة رسوله (ﷺ)، تدعو اليه وتحرص على وحدة المسلمين في كل مكان وتسعى لتربية أجيال مؤمنة بربها على معرفة بأمور دينها من خلال المدرّسة والصحيفة والكتاب والثقافة المكتبية^(١).

وجاءت فكرة تأسيس الجمعية نتيجة فكرة طرحت في أحد مجالس الشيخ أمجد الزهاوي^(٢) وذلك عند عرض واقع الشباب المسلم في ذلك الوقت ومقارنته مع واقع غيره، فاليهود كانت لهم مدارس دينية خاصة بهم في أنحاء العراق، وكانت هذه المدارس تُعلم

1- ينظر: موقع جمعية التربية الإسلامية على شبكة الأنترنت:

<http://www.altarbia.org/aboutus.ph>

2- أمجد بن الشيخ محمد سعيد أفندي بن الشيخ محمد فيضي الزهاوي، ولد في ١٨/٦/١٨٦٢م، وتربى في كنف أسرته المشهورة بالعلم، دخل كلية القضاء في الأستانة وتخرج فيها بتفوق، وتعين مفتياً في الأحساء، ثم نقل إلى بغداد عضواً في محكمة التمييز ومن ثم رئيساً لمحكمة الجزاء في البصرة، وبعدها مستشاراً حقوقياً في وزارة الأوقاف، وقبل إحالته على التقاعد أصبح رئيساً لمحكمة التمييز الشرعي، كان له الدور الكبير في تأسيس الجمعيات الإسلامية في العراق، فكان أول رئيس لجمعية الآداب الإسلامية سنة ١٩٤٧م، وجمعية إنقاذ فلسطين سنة ١٩٤٨م، وجمعية التربية الإسلامية سنة ١٩٤٩م، وجمعية الأخوة الإسلامية ١٩٥١م، ورابطة العلماء في العراق ١٩٥٣م، ونتيجة لأشدتداد المد الشيوعي غادر العراق متوجهاً إلى المدينة المنورة ولم يمكث فيها كثيراً وعاد إلى بغداد، وتوفي بتاريخ ١٧/١١/١٩٦٧م ودفن في مقبرة الإمام الأعظم.

ينظر: تاريخ علماء بغداد في القرن الرابع عشر الهجري: ص ١٠٢-١٠٦. و: الشيخ عبدالعزيز بن سالم السامرائي وجهوده العلمية في الفقه والفتوى، رسالة ماجستير- قسم الفقه والأصول في جامعة صدام للعلوم الإسلامية، خالد أحمد الصالح، ١٤١٦هـ-١٩٩٥م: ص ١٨. و: مجلة التربية الإسلامية، العدد الثاني، السنة العاشرة: ص ٥٥-٥٦.

(جهود الشيخ عبدالكريم المدرّس الفقهية)..... عبدالله سعيد ويسى الكرّتسي

الأطفال التوراة باللغة العبرية وتعاليم الدين اليهودي، والنصارى كانوا كذلك فلكل طائفة نصرانية مدرسة خاصة بهم، تعلم أبناءهم دينهم وعقيدتهم، أما أبناء المسلمين فلن تجد مدرسة واحدة تهتم بأمور دينهم وتركوا للمدارس الرسمية الحكومية التي لم تكن مهتمة بالدروس الدينية، فهذه الفكرة طرحت في مجلس الشيخ أمجد الزهاوي من قبل بعض الشباب، وتدوالها الشيخ مع مجموعة من طلبته فاستحسنوا الفكرة، فتقدموا بطلب إلى وزارة الداخلية من أجل الحصول على إجازة رسمية لتأسيس جمعية باسم (جمعية التربية الإسلامية)، وحصلت الإجازة بتاريخ ١٩٤٩/٨/٢٢^(١).

فتشكلت أول هيئة إدارية لجمعية التربية الإسلامية برئاسة الشيخ أمجد الزهاوي وعضوية كل من الشيخ عبدالوهاب السامرائي^(٢)، والشيخ ساطع الجميلي^(٣)، والشيخ كاظم السيد علي^(٤)، والشيخ عبدالله السامرائي^(٥).

فكان الشيخ أمجد الزهاوي أول رئيس لها، وتولّى بعده الدكتور عبدالكريم زيدان^(٦)

1- ينظر: www.aitarbia.org/aboutus.ph، ومقابلة مع الأستاذ منير ابراهيم المدرّس العبيدي في مقر جمعية التربية الإسلامية في بغداد/ المنصور، وذلك بتاريخ ٢٠٠٩/١٢/٢٠ م.

2- ولد سنة ١٩٢٢ في بغداد/ الكرخ، من أسرة متوسطة تنتمي إلى فخذ البوباز السامرائية، أكمل تحصيله العلمي في بغداد، ودخل كلية الحقوق، كان من مؤسسي جمعية التربية الإسلامية، عمل رئيس تحرير مجلة التربية الإسلامية مدة ٤٧ عاماً، توفي في ٢٠٠٦/٨/٢٨ م. ينظر: مجلة التربية الإسلامية، العدد الأول، السنة السابعة والثلاثون: ص ٩.

3- ساطع بن أحمد بن رفيق الجميلي، ولد في بغداد وتلقى العلم على علمائها، عين إماماً وخطيباً في العديد من جوامع بغداد، في سنة ١٩٥٩ استقال من وظيفة الإمامة والخطابة وترك العراق واستوطن في الأرجنتين. ينظر: تأريخ علماء بغداد في القرن الرابع عشر الهجري: ص ٢٠٥.

4- كاظم بن السيد علي بن السيد سعيد بن عبدالعزيز الحياتي، ولد في بغداد سنة ١٩٠٣ م من عائلة دينية، وتلقى العلم على يد الحاج نجم الدين الواعظ والشيخ أمجد الزهاوي والشيخ عبدالقادر الخطيب، مارس الإمامة والخطابة في عدد من جوامع بغداد. ينظر: تأريخ علماء بغداد في القرن الرابع عشر الهجري: ص ٥٤٨.

5- عبدالله جاسم بن عيود السامرائي، ولد في سامراء من عائلة دينية، وتلقى العلم على يد علمائها الأعلام، مارس الإمامة والخطابة في عدد من الجوامع في أطراف سامراء، ثم انتقل إلى بغداد. وهو رجل فاضل طيب متمسك بأداب الإسلام. ينظر: تأريخ علماء بغداد في القرن الرابع عشر الهجري: ص ٤٢١.

6- عبدالكريم زيدان بهيج العاني، ولد في بغداد سنة ١٩١٧ م، ونشأ فيها، عمل ضمن صفوف الإخوان المسلمين في العراق، حاصل على دكتوراه بمرتبة الشرف في جامعة القاهرة ١٩٦٢ م، تقلد مناصب علمية أكاديمية داخل وخارج العراق، شارك في الكثير من المؤتمرات العلمية خارج العراق، له الكثير من

(جهود الشيخ عبد الكريم المدرس الفقهية) عبدالله سعيد ويسى الكرغسي

رئاسة الجمعية، ثم خلفه الشيخ كاظم السيد علي، ثم كامل طه محمد الدبوني^(١)، وبعده الشيخ عبدالوهاب السامرائي، ثم خلفه كاظم أحمد ناصر المشايخي^(٢)، ويتولى حالياً رئاسة الجمعية الشيخ ابراهيم منير المدرس^{(٣)(٤)}.

ثانياً: أهداف الجمعية

تعمل جمعية التربية الإسلامية من أجل نشر التعليم الإسلامي بين طبقات الشعب العراقي وذلك بتأسيس مدارس إسلامية في جميع المراحل التعليمية (ابتدائية- ثانوية- جامعية) بقدر الحاجة، وكذلك مساعدة الطلاب الفقراء والمحتاجين في مدارس الجمعية، وذلك بتسديد نفقات دراستهم وتجهيزهم بمستلزمات الدراسة، وذلك من أجل إكمال مسيرتهم العلمية سواء في مدارس العراق أو في خارجه، والسعي لإنارة الأفكار بالثقافة

- المؤلفات والبحوث القيمة، منها: الوجيز في أصول الفقه، والمفصل في أحكام المرأة والبيت المسلم، وأصول الدعوة. ينظر: موقع الرسالة ناشرون، www.resalah.com
- 1- ولد بالموصل سنة ١٩٢٢م، وتخرج بالكلية العسكرية سنة ١٩٤٢م، تولى رئاسة الجمعية من ١٩٩٣م- ١٩٩٨م، وتوفي سنة ٢٠٠٥م. مقابلة مع الأستاذ خالد محمد حميد- مدير تحرير مجلة التربية الإسلامية- في مقر جمعية التربية الإسلامية في بغداد/ المنصور، بتاريخ ٢٠٠٩/١٢/٢٠.
 - 2- ولد سنة ١٩٢٤م ببغداد، أكمل تحصيله العلمي في بغداد، ودخل كلية الحقوق وتخرج فيها بتفوق، له مؤلفات مطبوعة منها: سيرة الشيخ أمجد الزهاوي رحمه الله، الحزب الإسلامي العراقي التأسيس والنشأة. مقابلة مع الأستاذ خالد محمد حميد- مدير تحرير مجلة التربية الإسلامية- في مقر جمعية التربية الإسلامية في بغداد/ المنصور، بتاريخ ٢٠٠٩/١٢/٢٠.
 - 3- ولد سنة ١٩٢٩م في بغداد/ الكرخ، خريج كلية الشريعة والآداب ١٩٥٤م، عمل ضمن تنظيمات الحزب الإسلامي العراقي وكان من مؤسسي الحزب واعتقل بسببه ومنع من السفر، ولمكانته العلمية اختير للتدريس في كلية الشريعة سنة ١٩٥٩م ثم مفتشاً للمعابد في وزارة الأوقاف وانتدب للتدريس في كلية الشريعة في مكة المكرمة سنة ١٩٦٧م وكذلك انتدب للتدريس في معهد فخر المدارس الديني في هرات بأفغانستان سنة ١٩٧٧م، وحالياً يشغل منصب رئيس جمعية التربية الإسلامية. ينظر: تأريخ علماء بغداد في القرن الرابع عشر الهجري: ص ٢٥، و: مقابلة مع الأستاذ منير ابراهيم المدرس العبيدي في مقر جمعية التربية الإسلامية في بغداد/ المنصور، بتاريخ ٢٠٠٩/١٢/٢٠م.
 - 4- مقابلة مع الأستاذ منير ابراهيم المدرس العبيدي في مقر جمعية التربية الإسلامية في بغداد/ المنصور، بتاريخ ٢٠٠٩/١٢/٢٠م.

الإسلامية بطريقة تناسب روح العصر مع مقاومة كل ما يمس مبادئ الدين الإسلامي الحنيف وذلك من أجل تربية أجيال مؤمنة بربها ولمعرفة أمور دينها من خلال الصحيفة والكتاب والثقافة المكتبية، وكذلك تهدف الجمعية إلى رعاية العوائل المتعفة، وكفالة الأيتام وذلك بجمع الصدقات والتبرعات وتوزيعها عليهم^(١).

فمن أجل تحقيق هذه الأهداف قام أعضاء الجمعية ببذل قصارى جهودهم في سبيل الوصول إلى الأهداف التي كانوا يتمنونها، فبعد شهر من تأسيس الجمعية تم الحصول على موافقة وزارة المعارف لفتح مدارس دينية تدار من قبل الجمعية وتم تعيين السيد عبدالوهاب السامرائي مديراً لهذه المدارس إلى أن ألغيت في ١٩٧٤م^(٢)، وبعد عشر سنوات من تأسيسها قامت الجمعية بإصدار مجلة دينية تربية باسم (التربية الإسلامية) وتم إصدار العدد الأول في الأول من رجب ١٣٧٨هـ الموافق الحادي عشر من كانون الثاني ١٩٥٩م وتم تعيين السيد عبدالوهاب السامرائي رئيس تحرير المجلة^(٣)، وبعد صدور ثلاثة أعداد من المجلة وتأثيرها المباشر على الشباب المسلم قامت السلطات الحكومية في ذلك العصر بمنع إصدارها، فانقطعت عن الصدور مدة ثلاثة أشهر، وبعد محاولات عديدة من قبل مسؤولي الجمعية بدأت بالصدور مرة أخرى، فكانت مجلة التربية الإسلامية تصدر شهرياً وبدون إنقطاع من تشرين الأول ١٩٥٩م إلى أيلول ١٩٩٠م، ولكن بسبب سوء الحالة الاقتصادية وفرض الحصار الإقتصادي على الشعب العراقي إنقطعت المجلة عن الصدور لمدة سنة واحدة، وفي عام ١٩٩١م إلى ٢٠٠٣م كانت المجلة تصدر فصلياً، وبسبب ظروف الاحتلال وتردي الحالة الأمنية إنقطعت المجلة عن الصدور مرة أخرى إلى نهاية ٢٠٠٤م، وبعد ذلك

1- ينظر: مجلة التربية الإسلامية، العدد الأول، السنة السابعة والثلاثون: ص ٩، و: مقابلة مع الأستاذ منير إبراهيم المدرس العبيدي في مقر جمعية التربية الإسلامية في بغداد/ المنصور، بتاريخ ٢٠٠٩/١٢/٣.

2- كانت فكرة تأسيس المدارس الإسلامية الهدف الكبير من أهداف التربية الإسلامية، وتم فتح هذه المدارس ١٩٤٩/٩/٢٥م، وفي عام ١٩٥٣م أفتتح القسم الابتدائي المسائي وفي عام ١٩٥٩م أفتتح القسم المتوسط وفي عام ١٩٦٦م أفتتح القسم الإعدادي وقد توقف الإستمارة في هذه المدارس نتيجة إلغاء أجازات المدارس الأهلية في العام ١٩٧٤. ينظر: www.altarbia.org/aboutus.ph، ومقابلة مع الأستاذ منير إبراهيم المدرس العبيدي في مقر جمعية التربية الإسلامية في بغداد/ المنصور، وذلك بتاريخ ٢٠٠٩/١٢/٣.

3- ينظر: مجلة التربية الإسلامية، العدد الأول، السنة الأولى: ص ١، و: العدد الأول، السنة السابعة والثلاثون: ص ١٠.

(جهود الشيخ عبد الكريم المدرس الفقهية) عبد الله سعيد ويسى الكرغسي

التأريخ عاودت المجلة إلى الصدور مرة أخرى وتصدر في كل شهرين عدداً واحداً وإلى الآن^(١). وفي آب ٢٠٠٦م توفي رئيس تحريرها، تم تعيين الشيخ ابراهيم منير المدرس ليكون ثاني رئيس تحرير مجلة التربية الإسلامية.

وتمتاز مجلة التربية الإسلامية بأنها لاتباع في الأسواق، وإنما تحصل المجلة إلى قرائها والمشاركين فيها بواسطة البريد، حتى أصبح عدد المشتركين فيها قرابة خمسين ألف مشترك في العراق وخارجه، وكان كتاب المجلة من مستويات مختلفة فكرياً وثقافة لتناسب قراءها وهم على مختلف المستويات^(٢).

ثالثاً: قسم الفتاوى في مجلة التربية الإسلامية

في السنة الثانية من صدورها، قررت إدارة المجلة فتح ركن الفتاوى في المجلة وذلك من أجل إجابة الأسئلة الشرعية التي كانت تصلها من قرائها، وتولى الإفتاء في المجلة كل من الشيخ ياسين السعدي^(٣)، والشيخ أمجد الزهاوي، والشيخ عبد الكريم الدبان^(٤)، والشيخ عبد الكريم المدرس، والدكتور هاشم جميل^(٥)، والدكتور عبد الملك السعدي^(٦)، والدكتور

١- مقابلة مع الأستاذ خالد محمد حميد- مدير تحرير مجلة التربية الإسلامية- في مقر جمعية التربية

الإسلامية في بغداد/ المنصور، بتاريخ ٢٠/١٢/٢٠٠٩م.

٢- ينظر: مجلة التربية الإسلامية، العدد الأول، السنة السابعة والثلاثون: ص ١٠

٣- ياسين بن منصور بن عبد السعدي، ولد سنة ١٩٢٧م في قضاء هيت محافظة الأنبار من أسرة دينية، نال الإجازة العلمية على يد الشيخ عبدالعزيز بن سالم السامرائي سنة ١٩٥٠م، مارس الإمامة والخطابة في جوامع متفرقة من بغداد وضواحيها. ساهم في بناء عدد من المساجد داخل بغداد وخارجها. ينظر: الشيخ عبدالعزيز بن سالم السامرائي وجهوده العلمية في الفقه والفتوى: ص ٨٦. و: تأريخ علماء بغداد في القرن الرابع عشر الهجري: ص ٧١٠.

٤- عبد الكريم بن حمادي الدبان، ولد بتكريت سنة ١٩٠١م، تلقى العلم على يد مشايخ عصره، وحصل على الإجازة العلمية من الشيخ عبدالوهاب البديري، وتخرج على يده الكثير من العلماء المعروفين، له مؤلفات كثيرة منها: توضيح قطر الندى في علم النحو، والعروض والقوافي في أوزان الشعر العربي، ورسالة في الأوراق النقدية، رسالة في فن الصرف، رسالة في الفرائض والمواريث، توفي سنة ١٩٩٣م ودفن في مقبرة الكيلاني ببغداد. ينظر: الشيخ عبدالعزيز بن سالم السامرائي وجهوده العلمية في الفقه والفتوى: ص ٤٨.

٥- سبقت ترجمته.

٦- سبقت ترجمته.

(جهود الشيخ عبدالكريم المدرّس الفقهية)..... عبدالله سعيد ويسي الكرّتكي

أحمد حسن الطه^(١)، والدكتور محمود عبدالعزيز العاني^(٢)، واحداً تلو الآخر.

1- أحمد بن حسن بن طه السامرائي، ولد في قضاء سامراء- محافظة تكريت سنة ١٩٣٦م من عائلة دينية حريصة على العلم والمعرفة، عالم فاضل ومعروف، حاصل على شهادة الدكتوراه في الفقه الإسلامي، مارس مهنة الإمامة والخطابة في عدة جوامع من بغداد وسامراء. ينظر: تأريخ علماء بغداد في القرن الرابع عشر الهجري: ص ٧٥.

2- محمود عبدالعزيز محمد العاني، ولد في قضاء القائم محافظة الرمادي سنة ١٩٦٠م، حاصل على الإجازة العلمية من الشيخ خليل الفياض عن الشيخ عبدالعزيز السامرائي، وشهادة الدكتوراه في أصول الفقه من كلية العلوم الإسلامية ٢٠٠٩م، عمل إمام وخطيباً في عدة جوامع في الفلوجة، له مجموعة من المقالات، مع الإجابة عن الكثير من الفتاوى في مجالات التربية الإسلامية، ومنار الإسلام والخطيب والرائد، وحالياً مدرس في كلية الإمام الأعظم ببغداد. مراسلة مع الدكتور محمود عبدالعزيز العاني بتاريخ ١٥/١٠/٢٠١٠م.

المطلب الثاني

فتاواه الفقهية في مجلة التربية الإسلامية

أولاً: وصف عام لفتاوى الشيخ المدرّس في مجلة التربية الإسلامية

بدأ الشيخ المدرّس فتاواه في مجلة التربية الإسلامية سنة ١٩٧٦م، واستمر إلى سنة ١٩٨٨م بشكل متناوب، وتناولت فتاواه مواضيع عدة، منها: القرآن الكريم وتفسيره، والحديث النبوي الشريف وعلومه، والعقيدة الإسلامية، والعبادات، والمعاملات المالية، والأحوال الشخصية، والأذكار، والحظر والإباحة، والزينة، وغيرها....

وتمتاز هذه الفتاوى بعدم اقتصارها على مذهب واحد، فحينما سئل عن حكم الطلاق الغيايبي كتابة بأن يكتب الزوج لزوجته يا فلانة أنت طالق منّي؟ فأجاب: يقع طلاقه عند الإمام الأعظم مطلقاً سواء كانت للزوج نية الطلاق أو لم تكن لأنّ هذه الكتابة المرسومة كالتلفظ الإعتيادي^(١)، وكذلك حينما سئل عن حكم الصلاة على الشهيد الغائب؟ فقال: أنّ حكمه لا يغسل ويصلى عليه بشرط حضوره، فإن كان غائباً لا يصلى عليه على مذهب الإمام أبي حنيفة^(٢)، وكذلك الحال في مسألة قصر الصلاة^(٣)، وزكاة المحاصيل الزراعية^(٤)، وغيرها..

وكذلك تمتاز هذه الفتاوى بأنّها لا تقتصر على مدينة واحدة، وإنّما الأسئلة موجهة إليه من غالبية محافظات العراق، بل وفيها أسئلة موجهة إليه من خارج العراق^(٥)، وكذلك تمتاز

1- ينظر: مجلة التربية الإسلامية، العدد التاسع، السنة السابعة والعشرون، رمضان ١٤٠٦هـ - مايس ١٩٨٦م، ص ٩.

2- ينظر: المرجع نفسه، العدد الثاني عشر، السنة التاسعة والعشرون، ذو الحجة ١٤٠٨هـ - تموز ١٩٨٨م، ص ١٨.

3- ينظر: المرجع السابق، العدد الثاني عشر، السنة السابعة والعشرون، ذو الحجة ١٤٠٦هـ - آب ١٩٨٦م، ص ١٤.

4- ينظر: المرجع السابق، العدد العاشر، السنة السابعة والعشرون، شوال ١٤٠٦هـ - حزيران ١٩٨٦م، ص ٩.

5- تلقت وزارة الأوقاف والشؤون الدينية مجموعة من الأسئلة في موضوع العقيدة موجهة إليها من عميد معهد علوم الشريعة الإسلامية بجنوب أفريقيا، فأرسلت الوزارة الأسئلة بكتابها المرقم ١٩٦٩ في

بأن هذه الفتاوى تضم مجموعة من الفتاوى المعاصرة، فمثلاً في مجال الصيام: مثل حكم فتح المطاعم في شهر رمضان المبارك^(١)، وفي مجال الطب: التلقيح الإصطناعي^(٢)، وكذلك حكم تقليد الإنسان لصوت الحيوانات، وحكم تسمية الحيوانات بأسماء الأدميين^(٣).

ثانياً: نسبة الفتاوى إلى المدرّس

نسبة هذه الفتاوى إلى الشيخ المدرّس ثابتة، حيث نشرت في المجلة باسمه، وفي بعض الأعداد يوضع اسمه في فهرس الموضوعات أمام الفتاوى، مع تكرار إسمه في مقدمة الفتاوى بالعبارة الآتية: (وردتنا الأسئلة التالية إلى إدارة المجلة، وقد تفضل بالإجابة عليها سماحة الشيخ عبدالكريم محمد المدرّس في الحضرة القادرية، ورئيس جمعية رابطة العلماء، جزاه الله خيراً).

ثالثاً: مصادره

هذه الأسئلة كانت ترد على مجلة التربية الإسلامية، وإدارة المجلة كانت بدورها ترسل هذه الأسئلة إلى كبار العلماء المعروفين في بغداد، ومنهم الشيخ المدرّس للإجابة عليها، فكان يملئها من ذاكرته القوية، وفي الكثير من الأحيان ينسب الأقوال إلى قائلها، ويوثق العبارات إلى مصادرها، ويذكر الأدلة من القرآن والسنة، فقد اعتمد على القرآن الكريم، وكتب السنة النبوية كالبخاري ومسلم وسنن الترمذي والنسائي وابن ماجه، وشروحها كفتح الباري لابن حجر العسقلاني وشرح النووي لمسلم ونيل الأوطار للشوكاني، وكتب الفقه الإسلامي كحاشية ابن عابدين، والمجموع للنووي، ومغني المحتاج، وتحفة المحتاج، وحاشية الشرواني.

١٢/٨/١٩٧٨ إلى الشيخ عبدالكريم المدرّس، وكذلك وردت إلى المجلة مجموعة أسئلة من توري زكريا من جمهورية غينيا فأجاب الشيخ المدرّس عليها، ينظر: المرجع السابق، العدد الرابع، السنة الحادية والعشرون، نوالقعدة ١٣٩٨هـ - تشرين الأول ١٩٧٨م، ص ٢٨-٢٢. والعدد الحادي عشر، السنة التاسعة والعشرون، نوالقعدة ١٤٠٨هـ - تموز ١٩٨٨م، ص ١٧-٢٠.

1- ينظر: المرجع السابق، العدد الثامن، السنة السابعة والعشرون، شعبان ١٤٠٦هـ - نيسان ١٩٨٦م، ص ١١.

2- ينظر: المرجع السابق، العدد العاشر، السنة السابعة والعشرون، شوال ١٤٠٦هـ - حزيران ١٩٨٦م، ص ٩.

3- ينظر: المرجع السابق، العدد التاسع، السنة السابعة والعشرون، رمضان ١٤٠٦هـ - مايس ١٩٨٦م، ص ١٠.

رابعاً: منهجه في الفتوى

- ١- اعتمد الشيخ المدرس في فتاواه على القرآن الكريم والسنة النبوية، فبخصوص القرآن الكريم يستشهد بالآية دون تخريجها، وبخصوص الحديث الشريف أحياناً يذكر رواته ويبين درجته^(١)، وأحياناً يذكر الرواية فقط^(٢)، وأحياناً لا يذكر شيئاً، ويقول قال الرسول (ﷺ)^(٣)، وأحياناً يستشهد بما يستفاد من الحديث كما في تقديم الأم على الأب^(٤).
- ٢- في بعض المسائل يذكر الحكم الشرعي مع بيان الدليل الذي اعتمد عليه، وذلك كما في جوابه لسؤال السائل له عن حكم السواك، فقال: (ويستحب السواك في ثلاثة أحوال، أحدها: عند القيام للصلاة، لما روت السيدة عائشة رضي الله عنها أن النبي (ﷺ) قال: ((صلاة بسواك خير من سبعين صلاة بغير سواك))^(٥)، والثاني: عند اصفرار الأسنان لما روى العباس (رضي الله عنه) أن النبي (ﷺ) قال: ((استاكوا لا تدخلوا عليّ قلحاً^(٦)))^(٧)، والثالث: عند تغير الفم بأي سبب من الأسباب، لما روت عائشة رضي الله

- 1- ينظر: المرجع نفسه، العدد الثامن، السنة السابعة والعشرون، شعبان ١٤٠٦هـ - نيسان ١٩٨٦م، ص ١٠. والعدد الثاني عشر، السنة التاسعة والعشرون، ذو الحجة ١٤٠٨هـ - تموز- آب ١٩٨٨م، ص ١٨.
- 2- ينظر: المرجع نفسه، العدد الثامن، السنة السابعة والعشرون، شعبان ١٤٠٦هـ - نيسان ١٩٨٦م، ص ١٠.
- 3- ينظر: المرجع نفسه، العدد الحادي عشر، السنة التاسعة والعشرون، ذي القعدة ١٤٠٨هـ - تموز ١٩٨٨م، ص ١٩. و: العدد الرابع، السنة السابعة والعشرون، ربيع الثاني ١٤٠٦هـ - كانون الأول ١٩٨٥م، ص ٢٠. و: العدد السادس، السنة السابعة والعشرون، جمادي الثاني ١٤٠٦هـ - شباط ١٩٨٦م، ص ٢١.
- 4- ينظر: المرجع نفسه، العدد العاشر، السنة السابعة والعشرون، شوال ١٤٠٦هـ - حزيران ١٩٨٦م، ص ٨.
- 5- رواه البيهقي عن عائشة، وقال اسناده غير قوي، ينظر: سنن البيهقي الكبرى، باب تأكيد السواك عند القيام إلى الصلاة، رقم الحديث (١٦٠): ٣٨/١. وضَّعه النووي في المجموع، وقال: وسبب ضعفه أن مداره على محمد بن إسحاق وهو مدلس ولم يذكر سماعه والمدلس إذا لم يذكر سماعه لا يحتج به بلا خلاف كما هو مقرر لأهل هذا الفن. ينظر: المجموع للنووي: ٣٣٥/١.
- 6- القلق والقلاح: صفرة تعلق الأسنان في الناس وغيرهم، وقيل: هو أن تكثر الصفرة على الأسنان وتغلظ ثم تسود أو تخضر. ومعنى الحديث: أنه حثهم على السواك وقال تدخلون علي غير مستاكين ينظر: لسان العرب: ٥٦٥/٢، و: غريب الحديث لابن سلام: ٢٤٤/٢.
- 7- رواه البيهقي عن العباس، وقال: حديث مختلف في إسناد، ينظر: سنن البيهقي الكبرى، باب الدليل على أن السواك سنة ليس بواجب، رقم الحديث (١٥١): ٣٦/١. وضَّعه النووي، وقال: وأما حديث

- عنها قالت: ((كان رسول الله ﷺ إذا قام من النوم يشوص فاه بالسواك))^(١)، إلا أنه يكره للصائم بعد الزوال إبقاءً لتغير الأفواه من أثر الصيام، لما روى أبو هريرة (رضي الله عنه) أنه قال: قال (ﷺ): ((لخلوف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك))^(٢) (٣).
- ٣- في بعض المسائل يجيب السائل على رأي مذهبه فقط، فحينما سئل عن حكم الصلاة بعد صعود الخطيب على المنبر؟ قال: جائزة عند الإمام الشافعي وبعض آخر باعتبار أنها سنة الجمعة القبلية أو تحية المسجد^(٤).
- ٤- في أغلب المسائل يقدم رأي مذهب غيره على مذهبه، بدون ذكر الأدلة، ولا يرجع

العباس فهو ضعيف رواه أبو بكر ابن أبي خيثمة في تاريخه ثم البيهقي عن العباس ورواه البيهقي أيضا عن ابن عباس وإسنادهما ليس بقوي قال البيهقي هو حديث مختلف في إسناده وضعفه أيضا غيره ويفني عنه في الدلالة حديث السواك مطهرة للنفس والله أعلم. ينظر: المجموع للنووي: ٣٣٦/١.

وقال الألباني: حديث ضعيف. ينظر: سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة وأثرها السيء في الأمة: محمد ناصر الدين الألباني، مكتبة المعارف للنشر والتوزيع، الرياض - المملكة العربية السعودية، الطبعة الثانية، ١٤٢٠هـ - ٢٠٠٠م، رقم الحديث (٢٣٢): ٤٨٧/٤.

١- رواه البخاري ومسلم وابن حبان والبيهقي والنسائي وأبو داود وابن ماجه عن حذيفة بلفظ: كان رسول الله ﷺ إذا قام من الليل يشوص فاه بالسواك، ينظر: صحيح البخاري، باب السواك، رقم الحديث (٢٤٢): ٩٦/١. و: صحيح مسلم، باب السواك، رقم الحديث (٢٥٥): ٢٢١/١. و: صحيح ابن حبان، باب ذكر استئذان المصطفى ﷺ، رقم الحديث (١٠٧٢): ٣٥٤/٣. و: سنن البيهقي الصغير، باب السواك، رقم الحديث (٨١): ٧٦/١. و: سنن النسائي الكبرى، كتاب الطهارة، رقم الحديث (٢): ٦٣/١. و: سنن أبي داود، باب السواك لمن قام من الليل، رقم الحديث (٥٥): ١٥/١. و: سنن ابن ماجه، باب السواك، رقم الحديث (٢٨٦): ١٠٥/١.

قال النووي: وأما حديث عائشة إذا قام من النوم يشوص فاه بالسواك فهو في الصحيحين بهذا اللفظ من رواية حذيفة بن اليمان رضي الله عنهما لا من رواية عائشة وقيل إن ذكر عائشة وهم من المصنف وعدوه من غلظه والله أعلم. ينظر: المجموع للنووي: ٣٣٦/١. و: البدر المنير في تخرير الأحاديث والأثار الواقعة في الشرح الكبير: سراج الدين أبي حفص عمر بن علي بن أحمد الأنصاري الشافعي المعروف بابن الملقن، تحقيق: مصطفى أبو الغيط وعبدالله بن سليمان ويأسر بن كمال، دار الهجرة للنشر والتوزيع، الطبعة الأولى، الرياض - السعودية، ١٤٢٥هـ - ٢٠٠٤م: ٧١/١.

٢- رواه البخاري ومسلم عن أبي هريرة، ينظر: صحيح البخاري، باب فضل الصوم، رقم الحديث (١٧٩٥): ٦٧٠/٢. و: صحيح مسلم، باب فضل الصيام، رقم الحديث (١١٥١): ٨٠٧/٢.

٣- ينظر: التربة الإسلامية، العدد الثامن، السنة السابعة والعشرون، شعبان ١٤٠٦هـ - نيسان ١٩٨٦م: ص ١١.

٤- ينظر: مغني المحتاج: ٢٨٨/١، و: المرجع نفسه: ص ١١.

مذهبه، بل يبين الآراء ويجعل القارئ مخيراً لكي يأخذ بأي رأي شاء، فحينما سئل عن حكم الصلاة على الشهيد الغائب؟ فقال أن حكمه لا يغسل ويصلى عليه بشرط حضوره، فإن كان غائباً لا يصلى عليه على مذهب الإمام أبي حنيفة، وأما الشافعي (رحمه الله) فمذهبه عدم الصلاة على الشهيد حاضراً أو غائباً، وإذا لم يصل عليه حتى دفن فإنه يصلى على قبره والله أعلم^(١)، وكذلك عندما سئل عن حكم قصر الصلاة في السفر؟ قال: أما قصر الصلاة فهو واجب عند الإمام أبي حنيفة، ومن تركه أثم، وعند الإمام الشافعي جائز لا واجب^(٢).

٥- عندما يكون مقتنعا بأدلة غير مذهبه، يفتي به ويرشد القارئ إلى المصدر الذي أفتى به ويدون ذكر رأي مذهبه، فحينما سئل عن جواز دفن المرأة الذمية في مقابر المسلمين؟ أجاب قائلًا: (إن الزوجات الذميات يُدْفَنُ في مقابر المسلمين رعاية لكرامة الولد الموجود في البطن، وأما وضعها في القبر فيكون على استدبار القبلة حتى يتوجه الحمل إلى القبلة، فإن وجه الحمل إلى ظهر أمه، وقد صرح بذلك في الدر المختار شرح تنوير الأبصار في الجزء الأول صفحة ٨٠٥ فراجع إن شئت)^(٣).

خامساً: مجموع فتاواه في مجلة التربية الإسلامية

ومجموع الفتاوى التي أجاب عليها في مجلة التربية الإسلامية تصل إلى (٧١) فتوى، موزعة على تسعة عشر عدداً، وفي مختلف العلوم، من التفسير والقرآن والحديث والعقيدة والفقه. وعلى النحو الآتي:

- 1- ينظر: التربية الإسلامية، العدد الثاني عشر، السنة التاسعة والعشرون، ذو الحجة ١٤٠٨هـ - تموز ١٩٨٨م: ص ١٨.
- 2- ينظر: المرجع نفسه، العدد الثاني عشر، السنة السابعة والعشرون، ذو الحجة ١٤٠٦هـ - آب ١٩٨٦م، ص ١٤.
- 3- ينظر: حاشية رد المحتار على الدر المختار شرح تنوير الأبصار: ٢/٢٠١، و: التربية الإسلامية، العدد الرابع، السنة السابعة والعشرون، ربيع الثاني ١٤٠٦هـ - كانون الأول ١٩٨٥م، ص ٢٠.

(جهود الشيخ عبد الكريم المدرس الفقهية) عبد الله سعيد ويسى الكرتكي

ت	السنة	العدد	رقم الصفحة	الفتاوى	الفقهية	غير الفقهية
١	السنة التاسعة عشرة	التاسع	٥٥٥	٣	٣	
		العاشر	٦٢٣	٥	٤	١
		الحادى عشر	٦٨٢	١	١	
		الثانى عشر	٧٦٤	٣	٣	
٢	السنة العشرون	الأول	٢٧	١	١	
		الثانى	١٢٧	٢	١	١
		الرابع	٢٤٩	١		١
٣	السنة الحادية والعشرون	الرابع	٢٢٠	٤		٤
٤	السنة الثانية والعشرون	السادس	٣٣٥	١	١	
٥	السنة السابعة والعشرون	الرابع	٢١٢	٥	٤	١
		الخامس	٢٨١	٥	١	٤
		السادس	٣٤٠	٤	٤	
		الثامن	٤٥٧	٥	٣	٢
		التاسع	٥٢١	٦	٦	
		العاشر	٥٨٤	٥	٥	
		الحادى عشر	٦٤٩	٤	٤	
		الثانى عشر	٧١٦	٥	٤	١
		الحادى عشر	٦٥٧	٩	٦	٣
		الثانى عشر	٧٢٢	٢	٢	
المجموع				٧١	٥٣	١٨

(جهود الشيخ عبد الكريم المدرس الفقيهية) عبدالله سعيد ويسي الكرنتكي

- وما تجدر الإشارة إليها أن للشيخ المدرس خمسة أسئلة أخرى منشورة في مجلة الفتوى^(١) المعدة من قبل الدكتور عبدالرزاق السعدي^(٢)، ثلاثة منها فقهية، وواحدة في العقيدة، والأخرى في السيرة^(٣).

- 1- مجلة إسلامية ثقافية شهرية، تصدر كل شهر قمري عن دار الأنبار للطباعة والنشر، من إعداد الدكتور عبدالرزاق السعدي، صدر العدد الأول منه في محرم ١٤١٠هـ - آب ١٩٨٩م.
- 2- عبدالرزاق بن عبدالرحمن بن أسعد السعدي، ولد في قضاء هيت/ محافظة الرماضي سنة ١٩٤٩م من عائلة دينية عريقة مشهورة بالصلاح والتقوى، عالم فاضل ومعروف على مستوى العالم الإسلامي، أخذ الإجازة العلمية على يد الشيخ عبدالعزيز بن سالم السامرائي، واستمر في التحصيل العلمي إلى أن حصل على دكتوراه لغة عربية من جامعة أم القرى ١٩٨٤م، شغل مناصب دينية وعلمية عديدة، واشترك في مؤتمرات إسلامية عديدة، وله مؤلفات وبحوث كثيرة. ينظر: الشيخ عبدالعزيز بن سالم السامرائي وجهوده العلمية في الفقه والفتوى: ص ٧٦. و: موقع الدكتور عبدالرزاق السعدي على شبكة الأنترنت <http://razak.yoo7.com/montada-fl/topic-t13.htm>
- 3- ينظر: العدد الأول - محرم ١٤١٠هـ - آب ١٩٨٩م، و: العدد الثاني - صفر ١٤١٠هـ - أيلول ١٩٨٩م.

المطلب الثالث

نماذج من فتاواه

أولاً: فتواه حول بيع الأقساط^(١)

سُئِلَ رحمه الله عن البيع بالأقساط، وذلك عما إذا باع شخص عينا بثمن نقداً، وبأزيد منه مؤجلاً بأقساط، هل في هذا النوع من البيع شبهة الربا؟ أم لا؟
فأجاب رحمه الله تعالى: إذا باع شخص عينا بثمن نقداً، وبأزيد منه مؤجلاً بأقساط، هو أنَّ ذلك البيع صحيح، لأنَّ الفقهاء قرروا بإعتبار الفرق بين قيمة المال نقداً وبينه مؤجلاً، والأجل يقابله قسط من العوض.

وما استدلل به المانعون من النهي عن بيعتين في بيعة كما ورد به الحديث الشريف^(٢)، فلا يكون حجة له، لأنَّ البيعتين في بيعة عبارة عن أنَّ يقول البائع للمشتري في كلام واحد بعثك هذا المال حاضراً بعشرة وإلى شهر بخمسة عشر ويقبل المشتري بدون أنَّ يتبين بأي من الثمنين يأخذه وهذا فاسدٌ، لأنَّ الإيجاب مشتملٌ على الترديد وكذلك القبول.
وأما إذا تفاهم المتبايعان وقررا أنَّ الثمن الحال كذا والمؤجل كذا، فقال المشتري أقبل بالمؤجل، وباعه البائع بالثمن الزائد المؤجل فهو صحيح عند جمهور الأئمة كما تصرَّح به الكتب المعتمدة والله أعلم.

التعليق:

١- أجاب الشيخ المدرس على سؤال السائل بجواز بيع الأقساط، لكون الثمن معلوماً لدى الطرفين، ولعدم وجود الجهالة، وهناك دليل آخر من السنة على جواز بيع الأقساط، وذلك في قصة بريرة الثابتة في الصحيحين حيث أنَّها اشترت نفسها من سادتها بتسع

١- ينظر: مجلة التربية الإسلامية، السنة العشرون، العدد الأول: ص ٢٧.

٢- المراد به ما رواه أبو هريرة أنَّه قال نهى رسول الله (ﷺ) عن بيعتين في بيعة، أخرجه أصحاب السنن، ينظر: سنن النسائي الكبرى: باب النهي عن بيعتين في بيعة، رقم الحديث (٦٢٢٨): ٤٣/٤، و: سنن أبي داود، باب فيمن باع بيعتين في بيعة، رقم الحديث (٣٤٦١): ٣/٢٧٤، و: سنن البيهقي الكبرى، باب النهي عن بيعتين في بيعة، رقم الحديث (١٠٦٦٠): ٥/٣٤٣، و: سنن الترمذي، باب ما جاء في النهي عن بيعتين في بيعة، رقم الحديث (١٢٣١): ٣/٥٣٣.

أواق في كل عام أوقية^(١)، وهذا هو بيع بالتقسيط ولم ينكر النبي بل أقره ولم ينفه عن ذلك، ولا فرق في ذلك بين كون الثمن مماثلاً لما تباع به السلعة نقداً، أو زائداً على ذلك بسبب الأجل.

٢- لفقهاء الشافعية تفسيران لمعنى بيعتين في بيعة، حيث ذكر الشيخ المدرّس أحد المعنيين، ولم يذكر الثاني، وهو أن يقول البائع: (بعتك داري هذه بكذا على أن تبيعني فرسك، أو على أن تشتغل أجيراً عندي شهراً مثلاً بكذا) أو غير ذلك، ويظهر أن الحكمة من عدم جواز هذا النوع من البيع هو منع استغلال حاجات الآخرين، وذلك في حالة إذا كان المشتري مضطراً لشراء هذا الشيء، فيكون اشتراط البائع عليه هذا الشرط عليه من قبيل الإستغلال، مما يؤدي إلى عدم رضى المشتري، وأن رضاه لم يكن باختياره بل كان من أجل حاجة لشراء هذا الشيء من البائع^(٢).

ثانياً: فتواه حول المسح على الجوارب السميكة^(٣)

سُئل رحمه الله عن حكم الشرع في المسح على الجوارب السميكة عند الوضوء؟ فأجاب رحمه الله: أن المقلد للإمام الشافعي (رحمه الله) يجوز له لبس الجوارب والمسح عليها بشرطين: أحدهما: أن يكون صفيقاً لا يشف، أي لا ينزل الماء منه إلى الرجل.

١- عن عائشة أنها قالت: دخلت على بريدة فقالت: إن أهلي كاتبوني على تسع أواق في تسع سنين في كل سنة أوقية فأعينيني، فقلت لها: إن شاء الله أن أعدّها لهم عدّه واحدة وأعتقك ويكون الولاء لي ففعلت، فذكرت ذلك لأهلها فأبوا إلا أن يكون الولاء لهم، فأتتني فذكرت ذلك، قالت: فانتهرتها، فقالت: لاها الله إذا قالت، فسمعت رسول الله (ﷺ) فسألني فأخبرته، فقال: اشترها وأعتقها، واشترط لي لهم الولاء فإن الولاء لمن أعتق ففعلت، قالت: ثم خطب رسول الله (ﷺ) عشية فحمد الله وأثنى عليه بما هو أهله، ثم قال: أما بعد فما بال أقوام يشترطون شروطاً ليست في كتاب الله ما كان من شرط ليس في كتاب الله عز وجل فهو باطل وإن كان مائة شرط كتاب الله أحقّ وشرط الله أوثق ما بال رجال منك يقول أحدهم أعتق فلاناً والولاء لي إنما الولاء لمن أعتق. ينظر: صحيح البخاري، باب إستعانة المكاتب وسؤاله الناس، رقم الحديث (٢٤٢٤): ٩٠٤/٢. وصحيح مسلم، باب إنما الولاء لمن أعتق، رقم الحديث (١٥٠٤): ١١٤٣/٢.

٢- ينظر: مغني المحتاج: ٣٦/٢؛ وفتح الوهاب: ٢٨٣/١؛ والمجموع: ٣٢٢/٩ وما بعدها؛ ونهاية المحتاج: ٤٥٠/٣.

٣- ينظر: مجلة التربية الإسلامية العدد التاسع السنة التاسعة عشر: ص ٥٥٦، والعدد التاسع السنة السابعة والعشرون: ص ٥٢٢.

(جهود الشيخ عبدالكريم المدرّس الفقهيّة) عبدالله سعيد ويسي الكرتكي

والثاني: أن يكون مُتَعَلِّماً ، أي مجلدي القدمين أن يخط على قدمه الجلد حتى يكون قابلاً لمتابعة المشي عليه^(١).

وجائز عند الإمام الأعظم إذا كان لا يشف منه الماء إلى ظهر الرجل^(٢)، والله أعلم .
التعليق:

١- اعتمد الشيخ المدرّس في فتواه على المجموع في المذهب الشافعي، وعلى حاشية ابن عابدين في الفقه الحنفي.

٢- لم يتطرق إلى رأي الحنابلة والمالكية في شروط المسح على الجوربين، فالمالكية يجيزونه أيضاً ولكن بشرط أن يكون الجوربان مجلدين ظاهرهما وباطنهما، حتى يمكن تتابع المشي عليهما^(٣)، أما الحنابلة فيشترطون في الجوربين أن يكونا صفيقين ساترين لا يبدو منهما شيء من القدم، فإن كانا شفافين لم يجز المسح عليهما، وأن يمكن متابعة المشي فيهما، وأن يثبتا بنفسه^(٤).

ثالثاً: فتواه حول إعادة الظهر بعد صلاة الجمعة^(٥)

سُئِلَ رحمه الله عن موضوع إعادة الظهر بعد صلاة الجمعة، وهل أن الخطبتان تقومان مقام ركعتين من الفرض؟

فأجاب: أن صلاة الجمعة فرضت في مكة المكرمة ليلة الإسراء قبل الهجرة، ولكنها لم تقم فيها لضعف المسلمين وعدم اقتدارهم عليها إلى أن هاجر الرسول (ﷺ) فأقامها قبل دخول المدينة في بني عوف.

وقد أقامها أسعد بن زارة مع مصعب بن عمير بأمره (ﷺ) قبل الهجرة، والدليل

1- ينظر: المجموع: ٥٦٤/١.

2- ينظر: حاشية ابن عابدين: ٢٦٩/١.

3- ينظر: حاشية العدوي على شرح كفاية الطالب الرباني: علي الصعدي العدوي المالكي، تحقيق: يوسف الشيخ محمد البقاعي، دار الفكر، بيروت- لبنان، ١٤١٢هـ: ٢٩٦/١. و: الكافي في فقه أهل المدينة: أبو عمر يوسف بن عبدالله بن عبد البر القرطبي، دار الكتب العلمية، بيروت- لبنان، الطبعة الأولى، ١٤٠٧هـ: ص ٢٧.

4- ينظر: المغني: ١٨٠/١-١٨٢، و: كشاف القناع: ١١٦/١.

5- وردت هذه الفتوى في الصفحة الرابعة والعشرين من العدد الثاني (صفر ١٤١٠هـ- أيلول ١٩٨٩م) لمجلة الفتوى.

عليها قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ﴾^(١)، وأخبار كخبر مسلم ((لقد هممت أن أمر رجلاً يصلي بالناس ثم أحرقت على رجال يتخلفون عن الجمعة بيوثهم))^(٢)، كما نقله القاضي في شرح التحرير، وعلى كل فصلاة الجمعة فرض على كل مسلم بالغ عاقل، ولأدائها شروط، منها: تقدم الخطبتين، ومنها وقوعها في وقت الظهر، ومنها أن لا تتعدد إلا للضرورة بقدر الحاجة. وذلك لقوله (عليه السلام): ((صلوا كما رأيتموني أصلي))^(٣)، وهذا الحديث الشريف يدل دلالة قطعية على أنه يجب على المسلمين رعاية لسنة الرسول (ﷺ) فيها في كل زمان ومكان، ولم يحدث تعددها في عهده (ﷺ)، ولا في عهد الخلفاء الراشدين في المدينة المنورة وفي غيرها.

فالتعدد ممنوع إلا للضرورة وهي بقدر الحاجة، وقد كتب عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) إلى بعض عماله: أقيموا الجماعة في مساجدكم فإذا كان يوم الجمعة فاجتمعوا كلكم خلف إمام واحد، وقد اتفقت الأئمة المجتهدون على ذلك، ولم يزل الناس على ذلك إلى أن أحدث المهدي العباسي جامعاً آخر في بغداد وذلك للضرورة إلى تعددها.

لكن يوجد للإمام أبي حنيفة (رضي الله عنه) زيادة على القول الموافق لباقي الأئمة قول ثان بجواز تعددها كسائر الجماعات، فيجب على المسلمين المجتمعين في أي بلر تقام الجمعة فيه بكثرة زائدة على الحاجة تقليد الإمام أبي حنيفة حتى تصح جمعهم، وقد نص أئمة نقل المذاهب على أنه يسن إعادة الظهر بعد الجمعة إذا كانت بعد زائد على الحاجة، وذلك لمخالفتها لعمل الرسول في تلك الصورة، فإعادتها حينئذ سنة احتياطية إجتهادية، وفيها النجاة عن المخالفة بصورة واضحة.

وهذا البيان السابق يظهر لمن له إطلاع على أحكام الجمعة حسب ما جرت سنة الرسول (ﷺ) وطبقة الخلفاء بعده أو له إمام يكتب السنن الصحيحة ومطالعة لفقه

1- سورة الجمعة: الآية ٩.

2- متفق عليه، أخرجه مسلم في صحيحه عن عبدالله بن عباس، باب فضل صلاة الجماعة وبيان التشديد في التخلف عنها، رقم الحديث (٦٥٢): ٤٥٢/١، وأخرجه البخاري في صحيحه عن أبي هريرة، باب وجوب صلاة الجماعة، رقم الحديث ٦١٨: ٢٣١/١، والحديث عام في الجمعة وغيرها من الصلوات.

3- أخرجه البيهقي في سننه عن مالك بن الصويرث، رقم الحديث (٣٦٧٢): ٢٤٥/٢، والدار القطني في سننه، باب في ذكر الأمر بالأذان والإمامة وأحقهما، رقم الحديث (٢): ٢٧٢/١، والشافعي في مسنده، مسند الشافعي: أبو عبدالله محمد بن إدريس الشافعي، دار الكتب العلمية - بيروت: ص ٥٥.

(جهود الشيخ عبدالكريم المدرّس الفقهيّة) عبدالله سعيد ونسي الكرتكي

الأئمة والمجتهدين، فظهر أنّ صلاة الجمعة فريضة مستقلة وعزيمة عامة وليست مقصورة من صلاة الظهر. وما اشتهر من أنّ الخطبتين تقومان مقام ركعتين من الفرض ليس معناه أنّها مأخوذة من صلاة الظهر، بل معناه أنّ صلاة الظهر أربع ركعات وصلاة الجمعة ركعتان قبلهما خطبتان.

وإعادة صلاة الظهر بعد صلاة الجمعة أقرّها فقهاء الحنفية الكبار والشافعية والمالكية والحنابلة.

فليعلم المسلمون أنّه إذا تعددت وكثرت صلاة الجمعة في أي محلّ بدون الضرورة وجب عليهم تقليد الإمام أبي حنيفة (رحمته الله) في قوله بجواز تعددها ولو زاد على الحاجة وهذا حكم عام.

وحينئذ يُسنّ لكل مسلم إعادة صلاة الظهر إحتياطاً فرادى أو بالجماعة، والله الهادي إلى سواء السبيل.

التعليق:

١- نقل الشيخ المدرّس بيان فضل الجمعة، ومشروعيتها، وأركانها من كتاب التحرير للقاضي زكريا الأنصاري^(١).

١- رأى الشافعية، والحنابلة، والمشهور عند المالكية، والكاساني من الحنفية هو عدم جواز التعدد إلا لحاجة^(٢).

٢- فقهاء الحنفية أفتوا بجواز تعدد الجمعة في المدينة الواحدة وبمواضع كثيرة دفعاً للحرج، ولعدم وجود دليل على عدم جواز التعدد^(٣)، وقال عطاء يجوز التعدد^(٤).

٣- الحق ماذهب اليه فقهاء الحنفية من أنّ منع التعدد لم يقدّم عليه دليل صحيح، قال في بداية المجتهد: (ولو كان عدم التعدد شرطاً في صحة صلاة الجمعة لما جاز أن يسكت

١- ينظر: تحفة الطلاب بشرح تحرير تنقيح اللباب: أبو يحيى زكريا الأنصاري، تحقيق: خلف مفضي جبر المطلق، دار الفكر، دمشق - سوريا، الطبعة الأولى، ٢٠٠٠م: ص ١٦٥-١٦٦.

٢- ينظر: مغني المحتاج: ٢٨١/١، و: المهذب: ١١٧/١-١١٨، و: المغني: ٩٢/٢، و: كشاف القناع: ٣٩/٢، و: القوانين الفقهيّة: ٥٦/١، و: بدائع الصنائع: ٢٦٠/١.

٣- ينظر: حاشية ابن عابدين: ١٤٥/٢.

٤- ينظر: المجموع: ٤٩٥/٤.

عنها عليه (عليه السلام)، ولا أن يترك بيانها، لقوله تعالى: ﴿لَتَبِينَ لِلنَّاسِ مَا نَزَلَ إِلَيْهِمْ﴾^(١)، ولقوله تعالى: ﴿لَتَبِينَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ﴾^(٢)، وتعدد الجمع يتفق مع مبدأ يسر الإسلام ورفع الحرج عن المصلين، ولا يصح قياس حالة المدن الكبرى وكثرة سكانها على المدينة المنورة في عهد صدر الإسلام، حيث كان المسلمون قلة يمكنهم الاجتماع في مسجد واحد، وخطيب المسلمين هو الخليفة، أما الواقع في هذا العصر فيختلف كثيراً، وقال ابن تيمية: (إقامة الجمعة في المدينة الكبيرة في موضعين للحاجة يجوز عند أكثر العلماء)^(٣).

لذا فإن الأفضل هو وحدة الجمعة حفاظاً على وحدة المسلمين، فإن دعت الحاجة إلى التعدد جاز ذلك، وعدم إعادة الظهر حفاظاً على وحدة المسلمين، وإذا أراد أحد من المصلين أن يتمسك بقول من قال بإعادة الظهر بعد الجمعة عند حصول المقتضى، فينبغي عليه أن يصلحها منفرداً ولا يصلحها جماعة على وجه الإشتغال^(٤)، وذلك لأن أداءها جماعة تؤدي إلى إضعاف أمر الجمعة والتقليل من شأنها.

٤- ما ذكره الشيخ المدرس في جواب السائل له موافق لما ذكره في تفسيره، حيث أنه يفصل في تعدد الجمع، وينقل كلام الأئمة في عدم جوازها سواء لحاجة أو غيرها، ويلخص كلامه بقوله: (وخلاصة المقام: أن من صلى صلاة الجمعة في البلد الذي تعددت فيه فوق الحاجة وجب عليه أن يقلد مذهب الإمام أبي حنيفة في تجويزه ذلك، وإلا فصلاته باطلة، وإذا قلده وصلها سنّت له إعادة صلاة الظهر بعد الجمعة بنية فريضة آخر الوقت من الريبة والإشتباه في عبادته، ومن خالف ذلك بلا حجة شرعية فأمره إلى الله....)^(٥).

1- سورة النحل: الآية ٤٤.

2- سورة النحل: الآية ٦٤.

3- بداية المجتهد ونهاية المقتصد: أبو الوليد محمد بن أحمد بن محمد القرطبي، دار الفكر، بيروت- لبنان: ص ١١٦.

4- مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية: أبو العباس أحمد عبدالحميد بن تيمية الحراني، تحقيق: عبدالرحمن بن محمد بن قاسم العاصمي النجدي، مكتبة ابن تيمية، الطبعة الثانية: ٢٠٨/٢٤.

5- ينظر: حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح: ص ٣٢٨.

6- ينظر: مواهب الرحمن في تفسير القرآن: ٣٣٥/٧، و: تفسير نامي: ٥٥/٧.

رابعاً: فتواه حول مصافحة النساء^(١)

سُئِلَ رحمه الله عن جواز مصافحة النساء؟

فأجاب رحمه الله: كان مستند الفقهاء في تحريم مصافحة النساء ما أخرجه الإمام أحمد والنسائي وابن ماجه والترمذي وصححه، عن أميمة بنت رقية قالت: أتيت النبي (ﷺ) لنبايعه فأخذ علينا ما في القرآن أن لا نشرك بالله شيئاً حتى بلغ ولا يعصينك في معروف، فقال: فيما استطعن وأطقن، قلنا الله ورسوله أرحم بنا من أنفسنا، يارسول الله ألا تصافحنا؟ قال: إني لا أصافح النساء، إنما قلتي لمائة امرأة كقولتي لأمرأة واحدة^(٢).

وأخرج سعيد بن منصور وابن سعد عن الشعبي، قال: كان رسول الله (ﷺ) إذا بايع النساء وضع على يده ثوباً^(٣).

ودلت تلك الرواية على حرمة مصافحة النساء بلا حائل بين اليدين، ولا نعلم خلافاً في ذلك بين علماء المسلمين، اللهم إلا أن تدعو إلى ذلك ضرورة كتطبيب وفحص وقلع ضرس ونحو ذلك^(٤)، وما تعارفه الناس من المصافحة لا قيمة له في تغيير الحكم الثابت بالسنة وذلك ظاهر.

- 1- ينظر: مجلة التربية الإسلامية، السنة التاسعة والعشرون، العدد الثاني عشر: ص ٧٢٢.
- 2- ينظر: مسند الإمام أحمد بن حنبل، رقم الحديث (٢٧٠٥١): ٣٥٧/٦. و: سنن النسائي الكبرى، باب امتحان النساء، رقم الحديث (٧٨٠٤): ٤٢٩/٤. و: سنن ابن ماجه، باب بيعة النساء، رقم الحديث (٢٨٧٤): ٩٥٩/٢. و: سنن الترمذي، باب ماجاء في بيعة النساء، رقم الحديث (١٥٩٧): ١٥١/٤، وقال: حديث حسن صحيح. و: سنن الدار القطنى، كتاب النوادر، رقم الحديث (١٦): ١٤٧/٤. و: المعجم الكبير للطبراني، رقم الحديث (٤٧٦): ١٨٨/٢٤.
- 3- روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني: العلامة أبو الفضل شهاب الدين السيد محمود الألوسي البغدادي، دار إحياء التراث العربي - بيروت: ٨١/٢٨، وذكر الألباني أن حديث (كان (ﷺ) يصافح النساء وعلى يده ثوب) حديث ضعيف. ينظر: سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة وأثرها السيء في الأمة، رقم الحديث (١٨٥٨): ٣٣٧/٤.
- 4- عون المعبود شرح سنن أبي داود: محمد شمس الحق العظيم آبادي، دار الكتب العلمية، الطبعة الثانية، بيروت - لبنان، ١٩٩٥م: ١١٤/٨. و: طرح التثريب في شرح التقريب: زين الدين أبو الفضل عبد الرحيم بن الحسين العراقي، تحقيق: عبدالقادر محمد علي، دار الكتب العلمية - بيروت - لبنان، الطبعة الأولى، ٢٠٠٠م: ٤٣/٧.

التعليق:

١- ما عدا الأدلة التي ذكرها الشيخ المدرس، هناك أدلة أخرى يمكن الإستدلال بها على تحريم مصافحة الرجل للمرأة الأجنبية، منها: ((عن عُرْوَةَ بْنِ الزَّيْبَرِ أَنَّ عَائِشَةَ أَخْبَرَتْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَمْتَحِنُهُنَّ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمْ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَاجِرَاتٍ فَاْمْتَحِنُوهُنَّ﴾^(١) إِلَى غَفُورٍ رَحِيمٍ، قَالَ عُرْوَةُ: قَالَتْ عَائِشَةُ: فَمَنْ أَقْرَأَ بِهَذَا الشَّرْطِ مِنْهُنَّ قَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: قَدْ بَايَعْتُكَ كَلَامًا يُكَلِّمُهَا بِهِ، وَاللَّهِ مَا مَسَّتْ يَدُهُ يَدَ امْرَأَةٍ قَطُّ فِي الْمُبَايَعَةِ وَمَا بَايَعَهُنَّ إِلَّا بِقَوْلِهِ: قَدْ بَايَعْتُكَ عَلَى ذَلِكَ))^(٢)، وكذلك قول عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ: ((كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُبَايِعُ النِّسَاءَ بِالْكَلَامِ بِهَذِهِ الْآيَةِ ﴿لَا يَشْرِكُنَّ بِاللَّهِ شَيْئًا﴾^(٣)، قَالَتْ: وَمَا مَسَّتْ يَدُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَدَ امْرَأَةٍ إِلَّا امْرَأَةً يَمْلِكُهَا))^(٤).

٢- سَتَتَنَاوَلُ هَذِهِ الْمَسْأَلَةَ بِالتَّفْصِيلِ فِي الْمَبْثُوحِ الْخَامِسِ مِنْ هَذَا الْفَصْلِ.

1- سورة الممتحنة: الآية ١٠.

2- صحيح البخاري، بَاب مَا يَجُوزُ مِنَ الشُّرُوطِ فِي الْإِسْلَامِ وَالْأَحْكَامِ وَالْمُبَايَعَةِ، رَقْمُ الْحَدِيثِ (٢٥٦٤): ٩٦٧/٢.

3- سورة الممتحنة: الآية ١٢.

4- صحيح البخاري، بَاب بَيْعَةِ النِّسَاءِ، رَقْمُ الْحَدِيثِ (٦٧٨٨): ٢٦٣٧/٦.

المبحث الرابع

فتاواه في قضايا سياسية معاصره

ويتضمن ثلاثة مطالب، وهي:

- المطلب الأول: موقف الشيخ المدرّس من السياسة.
- المطلب الثاني: فتواه حول احتلال العراق والعمليات الاستشهادية.
- المطلب الثالث: التأكد من صحة نسبتهما إليه.

المطلب الأول

موقف الشيخ المدرس من السياسة

بالرغم من الظروف السياسية المضطربة التي مرَّ بها العراق في عصر الشيخ المدرس، فإنَّ الشيخ المدرس كان بعيداً كل البعد عن السياسة، واتَّجه نحو العلم والتَّصوف، وخصَّص عمره في خدمة أمته من الناحية العلمية تدريسياً وتأليفاً وإفتاءً، وهذا ما حدث فعلاً، حيث تخرَّج على يده الكثير من العلماء في العراق وخارجه، وألَّف كتباً كثيرة في مختلف العلوم والفنون، مما يدلُّ على باعه الطويل في العلوم كلها، وفي الوقت نفسه كان مرجعاً لأهل السنة في العراق - عرباً وكوردًا - يجيب على أسئلتهم واستفساراتهم الشرعية. جعل الشيخ المدرس كل شبابه وطاقته في خدمة هذا الدين، وابتعد عن الدنيا ولذاتها، وكان همه الوحيد الإهتمام بالعلوم الشرعية وخدمة العلم وأهله، مع كل هذا فإنَّ السلطات البعثية كانت تهتم به إهتماماً كبيراً حتى أصبح مفتياً للعراق ورئيساً لرابطة علمائها^(١)، وبالرغم من ذلك لم يؤيدهم، ورفض خدماتهم، وكان لا يخاف في الله لومة لائم، بل وحاولت الحكومة العراقية في وقتها أن يصدر الشيخ المدرس فتاوى مؤيدة لمواقفها السياسية، ولم يركن إليهم وإلى مطالبهم، ورغم بحثي الطويل فإنني لم أجد فتوى أو تصريحاً منه - حسب ما اطلعت عليه - طوال الحرب العراقية الإيرانية أو احتلال الكويت يؤيد ذلك، هذا كله يوحي لنا بأنَّ الشيخ المدرس كان يعتقد إعتقاداً جازماً عدم الخوض في الأمور السياسية، ويذكر أنَّ الحكومة العراقية أرسلت جماعة من رجالها اليه حاملين له فتوى موقعة من بعض العلماء تنص على تكفير الرئيس الليبي معمر القذافي، طالبين من الشيخ المدرس تأييد هذه الفتوى وتوقيعها، فأجابهم: بأنني لم أر منذ حياتي معمر القذافي، ولم أتكلَّم معه، ولم أسمع بأنَّه كفر أو نطق بالكفر، ولا يثبت كفره في الشريعة الإسلامية إلا أن يُقرَّ به، لذا أعتذر عن التوقيع^(٢)، فلم يوقع الفتوى ورجعوا خائبين. ويرى الباحث عبدالدائم الهورماني أنَّ الشيخ المدرس بعدم خوضه في السياسة استنطاق

1- خولاسه تهفسيرى نامى (خلاصة تفسير نامى): ٦٢٤/٣.

2- ينظر: العلامة عبدالكريم المدرس وجهوده في التفسير وعلوم القرآن: ص ١٥٠. و: بق هو موو نه وانهى لهووى راستى نه كه رين (إلى كل من يبحث عن الحقيقة): محمد ملا كريم المدرس، مطبعة الخنساء، بغداد، ٢٠٠٣م: ص ١٩.

أن يخدم الأمة الإسلامية، وأن يبعد أنظار السلاطين والساسة عن عمله وخدمته، واستعملهم للوصول إلى أهدافه من نشر علوم الدين وإبقاء المدارس الدينية، وأنه استطاع بحكمته والتي هي -ترك السياسة- أن يتجنب موائد السلاطين، من أجل خدمة العلم والمعرفة^(١).

وهذا لا يعني أن الشيخ المدرس لم يكن يؤمن بالسياسة نهائياً، فإن كانت السياسة تعني إدارة الدولة بالقوة والظلم والغش والخديعة وممارسة كافة وسائل القمع والتعذيب مع أفراد الشعب، فهذا مما لا يؤمن به الشيخ المدرس، لأنه يتنافى مع مبادئ الرسالة الإسلامية السمحة، لذا فهو كان يؤمن بالسياسة الشرعية^(٢) التي تعني إدارة الدولة بكل ما

1- ينظر: العلامة عبد الكريم المدرس وجهوده في التفسير وعلوم القرآن: ص ١٦.
2- لفهاء الشريعة الإسلامية تعاريف عديدة ومتنوعة لمفهوم السياسة الشرعية، فقال ابن عابدين: إنها استصلاح الخلق بإرشادهم إلى الطريق المنجي في الدنيا والآخرة. وقال البجيرمي: إنها إصلاح أمور الرعية وتدبير أمورهم. وقال العز بن عبد السلام: ومن تتبع مقاصد الشرع في جلب المصالح ودرء المفاسد حصل له من مجموع ذلك اعتقاد أو عرفان بأن هذه المصلحة لا يجوز إهمالها، وإن هذه المفسدة لا يجوز قربانها، وإن لم يكن فيها نص ولا إجماع، ولا قياس خاص فإن فهم نفس الشرع يوجب ذلك. وقال ابن تيمية الحراني: أنها صلاح الرعية والنهي عن المنكرات بجلب المنفعة لهم ودفع المضرة عنهم. وقال عبد الرحمن تاج: بأنها الأحكام التي تنظم بها مرافق الدولة، وتدبر بها شؤون الأمة، مع مراعاة أن تكون متفقة مع روح الشريعة، نازلة على أصولها الكلية، محققة لأغراضها الإجتماعية، ولو لم يدل عليها بشيء من النصوص التفصيلية الجزئية الواردة في الكتاب والسنة، وعرفها عبد الوهاب الخلاف بأنها تدبير شؤون العامة للدولة الإسلامية بما يكفل تحقيق المصالح ودفع المضار مما لا يتعدى حدود الشريعة وأصولها الكلية، وإن لم يتفق مع أقوال الأئمة المجتهدين. وقال محمد رواس قلعه جي بأن السياسة الشرعية هي: عمل أمير المؤمنين بمقاصد الشريعة عندما يؤدي العمل بالنص إلى أضرار بمصالح الرعية لظروف طارئة، كما أوقف عمر بن الخطاب العمل بقطع يد السارق في عام المجاعة.

ينظر: رد المحتار على الدر المختار: ١٥/٤. وحاشية البجيرمي: ١٧٨/٢. وقواعد الأحكام في إصلاح الأنام: عز الدين بن عبد السلام، تحقيق: د. نزيه كمال حماد ود. عثمان محمد، دار القلم، دمشق، الطبعة الأولى، ١٤٢١هـ - ٢٠٠٠م: ٣٦٤/٢. و: مجموع الفتاوى: شيخ الإسلام تقي الدين أبي العباس أحمد بن تيمية الحراني، تحقيق: مصطفى عبد القادر، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، الطبعة الأولى، ١٤٢١هـ - ٢٠٠٠م: ١٤٩/٢٨. و: السياسة الشرعية والفقه الإسلامي: الشيخ عبد الرحمن تاج، مجلة الأزهر، ١٤١٥هـ - ١٩٩٤م: ص ١٢. و: السياسة الشرعية أو نظام الدولة الإسلامية في الشؤون الدستورية والخارجية والمالية: عبد الوهاب خلاف، دار القلم، الكويت، ١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م: ص ٢٠. و: السياسة الشرعية وأثرها في بناء الأحكام وتطبيقها: د. سيروان أحمد قادر أمين، التفسير للنشر والإعلان،

يحبها الله ورسوله، وخدمة أبناء الشعب وتهئية متطلبات العيش الكريم لكل فرد من أفرادها، وقبول النقد البناء من الآخرين في سبيل تقدم البلد ورعاية مصالحه وتحقيقها، مع دفع المضار مما لا يتعدى حدود الشريعة وأصولها الكلية، فهذا مما يؤيده الشيخ المدرس ويدعو إليه، ويظهر ذلك جلياً في نصائحه المستمرة للناس والمُسؤولين الذين كانوا يترددون إلى مجلسه، وفي ذلك يقول:

سياسة فخره حوسنى ئيداره نهك فرو فيلى گهوره به دجاره^(١)

والمعنى: أن السياسة واجبة على كل فرد إذا كان فيها حسن الإدارة والتعامل مع الناس، وغير واجبة إذا كانت حيلة بيد الرئيس والزعيم الفاسد الذي يدير أمور حكمه بالمكر والخديعة .

لذا كان الشيخ المدرس يرى أن السياسة يجب أن تكون من أجل تحقيق مقاصد الشرع، ورعاية مصالح الخلق فيما يتعلق بمتطلبات استقامة المجتمع واستقراره .

وكانت لمكانته العلمية والمكان الذي عاش فيه المدرس، والثقة الكبيرة التي كان يتلقاها من قبل غالبية العلماء - في العراق وخارجه - الأثر الكبير في أن تطلب الحكومة العراقية منه أن يتدخل في بعض الأمور السياسية، وحاولت كثيراً، ولكن الشيخ المدرس لم يخضع لطلبهم، إلا أنه وفي الأيام الأخيرة من إحتلال العراق نسبت إليه فتوى حول موقفه من الإحتلال الأمريكي وأخرى على جواز العمليات الإستشهادية ضد المحتلين، وأحدثت الفتويان ضجة في العراق ككل وإقليم كردستان بشكل خاص^(٢)، وتوالت عليه الإتهامات من قبل العديد من العلماء والمفكرين والمثقفين يصفونه ويتهمونهم بموالاة للسلطة.

وكانت لهذه الإتهامات الأثر الكبير على عائلته وأقربائه، مما اضطر ابنه محمد المدرس أن يرد على الإتهامات التي نسبت إلى والده في رسالة مؤلفة باللغة الكوردية تحت عنوان (بۆ هه موو نه وانهى له دووى راستى نه گهرين) أي - إلى كل من يبحث عن الحقيقة - لذا سنحاول في المطلبين القادمين عرض نص الفتويين، والتحقيق والتأكد من صحة نسبتها إليه.....

أربيل - العراق، الطبعة الأولى، ١٤٣٠هـ - ٢٠٠٩م: ص ٢٥-٢٧. و: الموسوعة الفقهية الميسرة: د. محمد رواس قلعه جي، دار الفناش، الطبعة الأولى، ١٤٢١هـ - ٢٠٠٠م: ١١١٨/٢.

1- بيت شعري من قصيدة له بعنوان (ياسا گوران له دونيا - تغير قانون الدنيا)، ينظر: نامى هوشيار - رسالة اليقظان: ص ١٣٢.

2- ينظر: بۆ هه موو نه وانهى له دووى راستى نه گهرين (إلى كل من يبحث عن الحقيقة): ص ٢-٦.

المطلب الثاني

فتواه حول احتلال العراق والعمليات الاستشهادية

أولاً: فتواه حول احتلال العراق

الحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه أجمعين... قال الله تعالى: ﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾^(١)، وقال: ﴿انْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾^(٢)، وقال (عليه السلام): ﴿لَا هَجْرَةَ بَعْدَ الْفَتْحِ وَلَكِنْ جِهَادٌ وَنِيَّةٌ وَإِذَا اسْتُنْفِرْتُمْ فَانْفِرُوا﴾^(٣)، وقال: ﴿الْمُسْلِمُونَ تَتَكَافَأُ بِمَاؤُهُمْ وَهُمْ يَدُّ عَلَى مَنْ سِوَاهُمْ يَسْعَى بِذِمَّتِهِمْ أَدْنَاهُمْ وَيَرُدُّ عَلَى أَقْصَاهُمْ﴾^(٤).

أيها المسلمون، أيها المؤمنون، بعد أن دخل الأمريكان والإنكليز الكفرة ومن معهم من أهل الكفر والردة وقتلوا المسلمين الأبرياء كما رأيتم، ودخلوا بلدا من بلاد الإسلام، العراق المسلم، بعد هذا، وجب علينا مقاتلتهم وصار الجهاد فرض عين على كل مسلم ومسلمة، ووجب القتال على كل قادر إذ أنهم دخلوا بلدا مسلما وفعلوا ما فعلوا وهدموا البيوت على الأمنين، فقد قال العلماء وأئمة الإسلام: يجب مقاتلتهم إذا دخلوا أرض الإسلام بل يجب مقاتلتهم حتى لو دخلوا خربة^(٥) من خرائب المسلمين، فيجب أن يقاتلهم المسلمون^(٦)،

1- سورة البقرة: الآية ١٩٠.

2- سورة التوبة: الآية ٤١.

3- أخرجه مسلم في صحيحه عن ابن عباس، ينظر: صحيح مسلم، باب المبايعة بعد فتح مكة، رقم الحديث (١٣٥٣): ١٤٨٧/٣.

4- أخرجه ابن ماجه و ابو داود عن ابن عباس، ينظر: سنن ابن ماجه، باب المسلمون تتكافأ دماؤهم، رقم الحديث (٢٦٨٣): ٨٩٥/٢. وسنن أبي داود، باب في السرية ترد على أهل العسكر، رقم الحديث (٢٧٥١): ٨٠/٣.

5- خربة: الخراب ضد العمران، الخربة: موضع الخراب، وكل ثقبه مستديرة فهي خربة، والتخريب: الهدم. ينظر: كتاب العين، خليل بن أحمد الفراهيدي، تحقيق: د. مهدي المخزومي / د. إبراهيم السامرائي، دار ومكتبة الهلال، بدون تاريخ، حرف الخاء: ٢٥٦/٤.

6- ينظر: مغني المحتاج: ٢١٩/٤، و: المغني: ١٦٢/٩.

ويجب القتال على الكل وبأي شيء كان، حتى أنه يجب على الزوجة أن تقاتلهم ولا تترك قتالهم، وكذلك لا تحتاج الزوجة للإذن بعد أن وجب عليها بل يجب أن تقاتلهم من غير أن تستأذن من زوجها، ويجب القتال على الولد من غير إذن أبيه كما ورد تفصيل ذلك في التحفة^(١)، والمهذب^(٢)، والمغني^(٣)، والنهاية^(٤)، والحاوي^(٥)، فهؤلاء الكفرة الأمريكان قد دخلوا بلدنا وعزموا على تدنيس أرض الإسلام وأعلنوا نيّتهم وقصدتهم، كما فعلوا في بلدان المسلمين في فلسطين وأفغانستان.

فيجب القتال والجهاد وهو فرض عين، ولا يجوز ترك القتال ومن تركه فهو فار من الزحف، ومن قتل منا فهو شهيد، كما نص عليه رب العالمين في كتابه وبَيَّنَّه العلماء، ﴿وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ﴾^(٦).

التعليق:

- ١- ذكر الشيخ المدرس في فتواه بأن الجهاد فرض عين، ولا يجوز تركه، ونقل كلام فقهاء الشافعية في هذا الموضوع.
- ٢- أورد إتياف أهل العلم على أنه إذا داهم العدو بلداً من بلاد المسلمين، أصبح الجهاد فرض عين، لكن الشيخ المدرس اكتفى ببيان رأي فقهاء الشافعية فقط ولم يتطرق إلى غيرهم^(٧).
- ٣- بالإضافة إلى ما ذكره الشيخ المدرس فإنه إذا استنفر الإمام قوماً إلى الجهاد أو إذا حضر المسلم إلتقاء الصفيين^(٨)، فإنه في كلتا الحالتين يتعين عليهم الجهاد العيني.

-
- 1- ينظر: تحفة المحتاج: ١٨٢/٤.
 - 2- ينظر: المهذب في فقه الإمام الشافعي: ٢٣٢-٢٣٧/٢.
 - 3- المغني: ١٦٣/٩.
 - 4- ينظر: نهاية المحتاج: ٣٧٠-٢٤٧/٣.
 - 5- ينظر: الحاوي الكبير في فقه مذهب الإمام الشافعي: ١٢٧/١٤-١٢٨.
 - 6- سورة آل عمران: الآية ١٢٦.
 - 7- ينظر: مراتب الإجماع في العبادات والمعاملات والاعتقادات: أبو محمد علي بن أحمد بن سعيد بن حزم الظاهري، دار الكتب العلمية، بيروت- لبنان: ص ١١٩.
 - 8- ينظر: المغني: ١٧١/٩، و: المحلى: ٢٩١/٧.

ثانياً: فتواه حول العمليات الاستشهادية

الحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه أجمعين... قال الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ يُقَاتُلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَعْدًا عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ فَاسْتَبْشِرُوا بِنِعْمَةِ اللَّهِ الَّذِي بَايَعَكُمْ بِهٖ وَذَٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾^(١).

ذكر العلماء والفقهاء هذه المسألة من قبل، وهي مسألة دخول المجاهد في صف العدو لقاتلهم وهو يعلم أنه مقتول لا محالة، لكنه يعلم أن عمله هذا يضعفهم ويدخل الرعب في صفوفهم، ويعلم أن هذا يشجع المجاهدين على القتال والمزيد من الإندفاع للجهاد ورفع همة المقاتلين والإندفاع لنيل شرف الشهادة.

فقد فعل البراء (رضي الله عنه) يوم اليمامة مثل هذا الذي يفعله المجاهدون اليوم، وذلك أنه لما تحصنت جيوش الكفار ودخلوا حصنهم قال البراء: ضعوني في الجحفة -وهي درع معروف من الجلد- وألقوني إليهم -أي إلى داخل حصن العدو- ففعلوا وقاتلهم وحده حتى فتح باب الحصن ودخل المسلمون وانتصروا^(٢).

وفي صحيح مسلم أن رسول الله (ﷺ) أفرد يوم أحد في سبعة من الأنصار ورجلين من المهاجرين فلما رهبوا -أي تعب المسلمون- قال رسول الله (ﷺ): من يردهم عنا فله الجنة، فتقدم رجل فقاتلهم حتى قتل، ثم قام آخر فقاتلهم حتى قتل، فلم يزالوا كذلك حتى قتل سبعة من المسلمين^(٣).

وكتب السيرة فيها كثير من الحوادث التي كان المسلمون يقتحمون فيها صفوف العدو، كما حصل في معركة اليرموك عندما بايع أربعمئة رجل على الموت، وكان من بينهم عكرمة ابن أبي جهل بعد أن أسلم فدخلوا المعركة ولم يخرج منهم أحد، وكتب بعدها النصر للمسلمين.

قال القرطبي^(٤): وإذا كان في الدخول في الكفار نفع المسلمين وإعزاز لدين الله وفيه إضعاف وتوهين للكافرين، وتشجيع على القتال والاستشهاد ورفع الحمية فهو المقام

1- سورة التوبة: الآية ١١١.

2- ينظر: الجامع لأحكام القرآن: ٣٦٤/٢.

3- رواه مسلم في صحيحه عن أنس بن مالك، ينظر: صحيح مسلم، كتاب الجهاد والسير، باب غزوة أحد، رقم الحديث (١٧٨٩): ١٤١٥/٣.

4- سبقت ترجمته.

الشريف الذي مدح الله به المؤمنين في قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ﴾^(١)، وهذا المقاتل في أعلى درجات الشهداء^(٢).
فما يقوم به المقاتلون الذين يقاتلهم المعتدون والمحتلون في العراق وفلسطين من عمليات الإستشهاد وعمليات إقتحام صفوف القدر وقتلهم لتوهينهم وإضعافهم وإدخال الرعب في صفوفهم، فكل هذا من الجهاد، وكل من يقاتل منّا فهو شهيد مع النية الخالصة لله ولإعزاز الدين وأهله ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ رَؤُوفٌ بِالْعِبَادِ﴾^(٣).

التعليق:

يتضح لنا من ظاهر الفتوى أنّ ما ذكره الشيخ المدرس تخصّص تلك العمليات التي يقتحم فيها المسلم صفوف المشركين، وليس لقيام المسلم بتفجير نفسه.
وأما العمليات الإستشهادية تلك العمليات التي يملأ الشخص حقيبتها أو سيارته بالمواد المتفجرة، أو يلف نفسه بحزام ناسف مليء بالمواد المتفجرة، ثم يقتحم على العدو مكان تجمعهم أو يشاركهم الركوب في وسيلة نقل كبيرة، أو يتظاهر بالإستسلام لهم حتى إذا كان في جمع منهم ورأى الفرصة مواتية فجراً ما يحمله من المواد المتفجرة بنفسه وبمن حوله، وفي هذه الحالة حتماً سيكون منفذ العملية من بين القتلى^(٤).
وفتواه يدلّ ضمناً على جواز العمليات الإستشهادية وذلك لذكره عملية الإنغماس في صفوف المشركين، وكذلك ذكره للعمليات الإستشهادية في فلسطين، واتحاد العلة فيهما، وهو أنّه مقتول لا محالة، هذا بالإضافة إلى عنوانه الواضح والصريح للفتوى.
وهذه المسألة ستناولها مفصلاً في المبحث القادم.

1- سورة التوبة: الآية ١١١.

2 - الجامع لأحكام القرآن: ٣٦٤/٢.

3- سورة البقرة: ٢٠٧.

4 - ينظر: مفهوم الإرهاب في الشريعة الإسلامية: د. هيثم عبدالسلام محمد، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، الطبعة الأولى، ١٤٢٦هـ - ٢٠٠٥م: ص ٢٠٣. و: العمليات الإستشهادية في الميزان الفقهي: نواف هایل التكروري، دار الفكر، دمشق - سوريا، الطبعة الثانية، ١٩٩٧م: ص ٣٥-٣٦.

المطلب الثالث

التأكد من صحة نسبتها اليه

لا يخفى على أحد أنّه في بداية سنة ٢٠٠٢م كان جميع مكونات الشعب العراقي ينظرون إلى تصريحات السياسيين نظرة خوف ورعب، وكانوا يترقبون نشوب الحرب بين القوات العراقية من طرف والقوات الأمريكية والمتحالفة معها من طرف آخر، وما تظفّه هذه الحرب من قتل ودمار، وأخذ السياسيون يخططون لكيفية المواجهة ويحاولون جمع التأييد من مختلف شرائح الشعب العراقي، ففي تاريخ ٢٧/٣/٢٠٠٢^(١) تناقلت وسائل الإعلام المراثية والمقروءة والمسموعة فتوى نسبت إلى الشيخ المدرّس يدعو فيها إلى الخفير العام ووجوب مواجهة العدو، ونسبت إليه فتوى أخرى في ٣١/٣/٢٠٠٢^(٢) يدعو فيها إلى جواز إقتحام صفوف العدو وقتلهم لتوهينهم وإدخال الرعب في صفوفهم، وهو مايسمى اليوم بالعمليات الإستشهادية.

مع أنّ هاتين الفتوتين أحدثتا ضجة لدى كثير من الناس وبالأخص في اقليم كردستان، توالى الاتهامات عليه بولائه للسلطة، وأنّه أصدر هاتين الفتوتين بضغط من الحكومة العراقية مما اضطرت عائلته للرّد عليها، وكتب ابنه محمد المدرّس رسالة باللغة الكردية حول هذا الموضوع تحت عنوان (إلى كل من يبحث عن الحقيقة) حيث نفى فيها نسبة الفتوتين إلى والده، وأنّ الحكومة العراقية أصدرت الفتوتين بإسمه دون إستشارة والده بشأن نص الفتوتين، وذلك لإستغلال مكانته العلمية عند الناس وثقتهم به للفت نظر كثير من الناس إلى الحكومة وتحريك مشاعرهم، إضافة إلى ذلك فإنّه يؤكد أيضاً أنّه لم يكن بإستطاعة والده أن يوقع على الفتوى لأنّه لا يستطيع إمساك القلم بصورة صحيحة منذ عام ٢٠٠٠م وإلى وفاته^(٣).

١- بقّه موو شهوانى له دوى راستى شهگريّن (إلى كل من يبحث عن الحقيقة): ص ٢٤

٢- المرجع السابق: ص ٢٧ و ٣٥ و ٢٨.

٣- المرجع السابق: ص ١٨، ومقابلة مع محمد ملا كريم المدرّس بتاريخ ٢٠٠٩/١١/٩ في داره بمدينة السليمانية.

وللأمانة العلمية فإنَّ الباحث يؤكد بأنَّه ومن خلال زيارته المتكررة للشيخ المدرس من سنة ٢٠٠٣ م إلى ٢٠٠٥ م وكذلك من الذين كانوا يزورونه من بعد عام ٢٠٠٠ م وإلى وفاته يؤكدون أنَّه كان في حالة من المرض والضعف لا يمكنه أن يُفتي للناس وبالأخص في الأمور المهمة ، ولا يستطيع أن يمسك القلم بصورة صحيحة، وليس له الطاقة في القراءة والكتابة، علاوة على ذلك فإنَّه من ناحية النطق كان لا ينطق إلا بكلمات متقطعة أشبه بالهمس، وأما بصره فكان في غاية الضعف، أما ذاكرته فقد كانت ضعيفة أيضاً بحيث لا يميز في كثير من الأحيان بين أوقات الصلاة^(١).

لذا فمن الجانب الصحي لا يمكننا القول بأنَّه أفتي بهاتين الفتوين، أو وقَّع عليهما، وذلك لعجزه التام، وما يُقال من أنَّه عاش قرابة سنتين بعد إصدار الفتوين فلماذا لم يُنكرهما؟ فنقول: بأنَّ حالته الصحية سواء بالكتابة أو النطق أو الذاكرة كانت مانعة لردِّ عن نفسه، وبالإضافة إلى ذلك فإنَّ محمد ملا كريم المدرس ينفي أيضاً التوقيع الذي وقَّع على الفتوى، وحتى الصياغة والعبارة التي كتبت بها الفتوين^(٢).

وأكد لي محمد ملا كريم المدرس أنَّه وبعد أن إنتهى من كتابة رسالته، وقبل طبعها قرأ رسالته على والده ولم ينكرها^(٣)، ومع ذلك فهو لا ينكر نص الفتوين، ويقول: (بأنَّ والده كان مع مضمون الفتوين، ولا يعارضهما لأنَّهما توافقان الشريعة الإسلامية، ولكنَّه لم يوقع عليهما، بل كتبت باسمه)^(٤).

ومع كلِّ ما ذكرناه، فإنني أرى صحة نسبة الفتوين إليه، وذلك لأنَّه عاش بعد صدور هذين الفتوين مدة من الزمن ولم يصدر منه شخصياً أيَّ إنكار لهذه الفتوين، رغم نفي ابنه محمد المدرس نسبة الفتوين إلى والده، وذلك لكون الشارع العراقي آنذاك بحاجة إلى مثل هذا الفتوى، ولم يكن مع دخول القوات الأجنبية إلى العراق، هذا من جانب، ومن جانب آخر فإنَّ الحكومة العراقية كانت عازمة على إصدار مثل هذا الفتوى، فلم يستطيع

1- بق هه موو نه وانهى له دوى راسى نه كه رين (إلى كل من يبحث عن الحقيقة): ص ١٨، ومقابلة مع محمد ملا كريم المدرس بتاريخ ٢٠٠٩/١١/٩ في داره بمدينة السليمانية، ومقابلة مع الشيخ عمر أحمد نظامي بتاريخ ٢٠٠٩/١٢/٥.

2- المرجع السابق: ص ١٩.

3- مقابلة مع محمد ملا كريم المدرس بتاريخ ٢٠٠٩/١١/٩ في داره بمدينة السليمانية.

4- بق هه موو نه وانهى له دوى راسى نه كه رين (إلى كل من يبحث عن الحقيقة): ص ٢٠.

(جهود الشيخ عبدالكريم المدرس الفقيهية) عبدالله سعيد ويسي الكرтки

الشيخ المدرس الممانعة من ذلك لكونه شعوراً إسلامياً عاماً، فضلاً عن ضغط المسؤولين آنذاك.

وعدم إستطاعة الشيخ المدرس إمساك القلم بصورة صحيحة مثلما ذكر ابنه محمد المدرس جعل توقيعه على الفتويين غير منضبط، لذا لم يأت توقيعه مطابقاً مع توقيعة القديم، ومن جانب آخر فإن الفتويين توافقان الشريعة الإسلامية ولا يوجد في الفتويين شيء معارض للكتاب والسنة، حيث جاءت الفتويان استعراضاً لرأي الفقهاء حول هذا الموضوع حتى يكون سبباً لنفي نسبة الفتويين إليه، هذا بالإضافة الى الإعتراف الصريح من قبل ابنه محمد المدرس من أن والده كان مع مضمون الفتويين، ولا يعارضهما لأنهما توافقان الشريعة الإسلامية^(١).

1- بقى هو موثوقه وانتهى له دوى راسى نه كرين (إلى كل من يبحث عن الحقيقة): ص ٢٠ .

المبحث الخامس

نماذج تطبيقية من آرائه مقارنة بآراء الفقهاء

وفيه خمس مسائل:

- المسألة الأولى: حكم التصوير الفوتوغرافي
- المسألة الثانية: حكم مصافحة المرأة الأجنبية
- المسألة الثالثة: حكم التلقيح الإصطناعي
- المسألة الرابعة: حكم العمليات الإستشهادية
- المسألة الخامسة: حكم حلق اللحية

المسألة الأولى

حكم التصوير الفوتوغرافي

الصورة: جمعها صور، وتجمع على تصاوير^(١)، وهي بكسر الصاد، وضمها، في اللغة: بمعنى الشكل والخط والرسم^(٢)، ويطلق أيضاً على التخطيط والتشكيل، يقال: صورته، إذا جعل له صورة، وشكلاً، أو نقشا معينا^(٣).

وأصل اشتقاق لفظ ((صورة)) من صاره إلى كذا، إذا أماله، والعلاقة بينهما: أنَّ الصورة ماثلة إلى شبه، وهياً الأصل المصور^(٤).

فالتصوير لغة: هو صناعة الصورة، واختراعها، سواء كانت مجسمة، أو مسطحة^(٥).
وأما اصطلاحاً: فالتصوير ليس نوعاً واحداً، بل هو جنس يشتمل على ثلاثة أنواع، وكل نوع يختلف عن غيره من حيث الوسيلة والكيفية، لأن التصوير منه ما كان مجسماً أو يدوياً أو فوتوغرافياً^(٦)، ولما كنا بصدد بيان حكم التصوير الفوتوغرافي نكتفي بتعريفه فقط.

فالتصوير الفوتوغرافي هو: آلة تنقل صور الأشياء بانبعاث أشعة ضوئية من الأشياء التي تسقط على عدسة جزئها الأمامي، ومن ثم إلى شريط أو زجاج حساس في جزئها الخلفي، فتطبع عليه الصورة بتأثير الضوء فيه تأثيراً كيمياوياً^(٧).

1- لسان العرب: محمد بن مكرم بن منظور الأفريقي المصري، دار صادر، بيروت، الطبعة الأولى: ٤٧٣/٤.

2- القاموس المحيط: محمد بن يعقوب الفيروزآبادي، مؤسسة الرسالة - بيروت: مادة صور، ص ٥٤٨.

3- المصدر السابق: ٤٧٣/٤، و ص ٥٤٨.

4- المصدران السابق: ٤٧٣/٤، و ص ٥٤٨.

5- أحكام التصوير في الفقه الإسلامي: محمد بن أحمد بن علي واصل، رسالة ماجستير مقدم لنيل درجة الماجستير في الفقه الإسلامي، في كلية الشريعة بالرياض، جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، للعام الدراسي ١٤١٧هـ: ص ١٨.

6- المرجع السابق: ص ٢١-٢٣.

7- ينظر: التصوير الفوتوغرافي العادي والملون: فيصل محمود، دار الشروق، عمان، الطبعة الأولى: ص ٢٦. و: التصوير والحياة: د. محمد نبهان سويلم، عالم المعرفة، ١٤٠٤هـ: ص ٨٧-٨٩. و: أحكام التصوير في الفقه الإسلامي: ص ٢٣.

(جهود الشيخ عبدالكريم المدرّس الفقهيّة) عبدالله سعيد ويسي الكرتكي

وهذا النوع من التصوير لم يكن موجوداً ولا معروفاً في عهد الرسول (ﷺ) ولا في زمن الصحابة ولا في عصر ازدهار المدارس الفقهيّة، وإنما اكتشف مؤخراً، لذا لا يمكن الحصول على رأي الفقهاء السابقين في هذا النوع من التصوير نظراً لعدم وجوده في زمنهم، ولكن كان للمعاصرين كلامهم في الموضوع ، واختلفوا في بيان حكمه ما بين مؤيد ومعارض، وذلك على قولين:

القول الأول: التصوير الفوتوغرافي بجميع أشكاله حرامٌ إطلاقاً إلا إذا كانت هناك ضرورة قصوى لابدّ منها أو مصلحة عامة، وذلك كالتصوير لأجل الهوية، ورخص القيادة، والدراسة، والوظيفة، وما إلى غير ذلك.

وممن ذهب إلى هذا القول: لشيخ عبدالعزيز بن باز^(١) والدكتور عمر سليمان الأشقر^(٢)، وابن جبرين^(٣)، ومحمد بن ابراهيم آل الشيخ^(٤)، وبهذا أفتت اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء بالملكة العربية السعودية^(٥)، والشيخ محمد ناصر الدين الألباني^(٦).

القول الثاني: التصوير الفوتوغرافي جائزٌ ومباح، إذ هي ظلالٌ مطابقة للأصل فلا بأس بها بجميع أشكالها وأنواعها شريطة أن تكون الصورة حلالاً، وممن قال بهذا القول والشيخ أمجد الزهاوي^(٧) والشيخ محمد متولي الشعراوي^(٨)، والدكتور يوسف القرضاوي^(٩).

- 1- ينظر: الفتاوى المهمة لابن باز: ص ١٣٩، و: فتاوى إسلامية: ٣١٦/٢.
- 2- ينظر: مسائل في فقه الكتاب والسنة: الدكتور عمر سليمان الأشقر، دار النفائس للنشر والتوزيع، عمان - الأردن، الطبعة الثالثة، ١٤١٩هـ - ١٩٩٩م: ص ٢٢٦.
- 3- فتاوى إسلامية: ٣١٧/٢.
- 4- فتاوى محمد بن ابراهيم آل الشيخ، جمع وترتيب: محمد بن عبدالرحمن بن قاسم، مطبعة الحكومة، مكة المكرمة، الطبعة الأولى، ١٣٩٩هـ: ١/١٨٣.
- 5- المرجع السابق: ٣١٩/٢ - ٣٢٠، و: أحكام التصوير في الفقه الإسلامي: ص ٢٣٢.
- 6- ينظر: الفتاوى المهمة للألباني: ص ٧٣٩ و ٨٣٤ و ٨٤١.
- 7- ينظر: الفتاوى الزهاوية: أمجد الزهاوي، تحقيق: حسن العاني، تقديم القاضي فاضل دולان، مطبعة العاني، بغداد، الطبعة الأولى، ١٤٠٩هـ - ١٩٨٩م: ٢/ ٧٦.
- 8- ينظر: الفتاوى كل ما يهيم المسلم في حياته ويومه وغده: الشيخ محمد متولي الشعراوي، أعده وعلّق عليه وقدم له: الدكتور السيد الجميلي، دار الكتب العلمية، ١٤١٧هـ - ١٩٩٧م: ص ٢٢٠.
- 9- ينظر: فتاوى معاصرة: ٧٠٠/١.

(جهود الشيخ عبد الكريم المدرس الفقهية).....عبدالله سعيد ونسي الكرتكي

والدكتور محمد رمضان البوطي^(١)، والدكتور وهبة الزحيلي^(٢)، والدكتور علي جمعة^(٣) والشرعياتي^(٤)، وبهذا أفتى دار الإفتاء المصرية^(٥).

أدلة أصحاب القول الأول:

أولاً: التصوير الفوتوغرافي تطور لمهنة التصوير اليدوي، كما تطورت سائر المهن والصناعات، فكما أن كثيراً من المصنوعات كانت تصنع -جميع أجزائها قديماً- باليد مباشرة، ثم أصبحت الآن تصنع، وتنتج بواسطة الآلات المتطورة، والمصنوع هو نفس الأصل، سواء كان بواسطة الآلات، أو كان باليد مباشرة، فكذلك الأمر بالنسبة للصور الآلية -الفوتوغرافية- تكون صورتها كالصورة اليدوية، والآلة إنما هي تطور لحرفة التصوير فقط^(٦).

ثانياً: العلة التي حُرِّم التصوير من أجلها موجودة في التصوير الفوتوغرافي، حيث أن في التصوير مضاهاة لخلق الله، ومشابهة لخلقه، وجعل الرسول (ﷺ) الوعيد الشديد للذين يضاهون ويشابهون خلق الله بقوله: ((أشد الناس عذاباً يوم القيامة الذين يضاهون بخلق الله))^(٧).

ونوقش هذا الإستدلال: بأن التصوير الفوتوغرافي ليس فيه علة المضاهاة والمشابهة لخلق الله كما هو موجود في التصوير اليدوي، حيث أن التصوير الفوتوغرافي لا يخرج من كونه حبساً للظل بالآلة المعروفة، فهو نقل الصورة التي صورها الله، وأما التصوير المنهي

1- ينظر: فقه السيرة: الدكتور محمد رمضان البوطي، دار الفكر، الطبعة السابعة والعشرون، ١٤٢٨هـ - ٢٠٠٧م: ص ٢٧٩-٢٨١.

2- الفقه الإسلامي وأدلته: ٢٦٧٦/٤.

3- ينظر: فتاوى معاصرة: الدكتور علي جمعة، دار السلام للطباعة والنشر والتوزيع، القاهرة - جمهورية مصر العربية، الطبعة الأولى، ١٤٢٨هـ - ٢٠٠٧م: ١٢١/١.

4- يسألونك في الدين والحياة: ٤٦٦/١.

5- موقع دارالافتاء المصرية على شبكة الأنترنت، رقم السؤال ٤٨٦ في ١٤/١/٢٠٠٦ - www.dar-alifta.org.

6- ينظر: فتاوى إسلامية: ٣١٩/٢، و: أحكام التصوير في الفقه الإسلامي: ٢٣٥.

7- أخرجه البخاري عن عائشة في اللباس، باب ما وُطئ من التصاوير، رقم الحديث (٥٦١٠): ٢٢٢١/٥.

و: مسلم في اللباس، باب تحريم تصوير صورة الحيوان، رقم الحديث (٢١٠٧): ١٦٦٨/٢.

عنه إنّما هو إيجاد صوّرة واختراعها لم تكن موجودة من قبل يضاهي بها صنع الخالق في الحيوانات، والآلة الفوتوغرافية ليس فيها هذا المعنى^(١).

وأجيب على هذا: بأنّ العبرة بوجود الصورة بغض النظر عن كونها موجودة في الواقع، أو غير موجودة، ومتى حصلت الصورة، حصلت المضاهاة ، وبهذا تكون العلة الموجودة في التصوير اليدوي موجودة في التصوير الفوتوغرافي^(٢).

ثالثاً: القول بتحريم الصور بشكل عام فوتوغرافية كانت أو يدوية أحوط، وأبعد عن الوقوع في المحرم، لأنّ التصوير الفوتوغرافي من المتشابهات^(٣)، والرسول (ﷺ) قال: ((إِنَّ الْحَلَالَ بَيْنَ وَإِنَّ الْحَرَامَ بَيْنَ وَبَيْنَهُمَا مُشْتَبِهَاتٌ لَا يَعْلَمُهُنَّ كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ فَمَنْ اتَّقَى الشُّبُهَاتِ اسْتَبْرَأَ لِدِينِهِ وَعَرْضِهِ وَمَنْ وَقَعَ فِي الشُّبُهَاتِ وَقَعَ فِي الْحَرَامِ كَالرَّاعِي يَرْعَى حَوْلَ الْحِمَى يُوشِكُ أَنْ يَرْتَعَ فِيهِ))^(٤).

ونوقش هذا الدليل: بأنّ الأصل في الأشياء الإباحة^(٥)، حتى يثبت الدليل القاطع على حرمة، ولا بدّ من أن يكون هناك دليل قاطع لنقله من الإباحة إلى التحريم^(٦).

ويجاب عليه: بأنّ تحريم التصوير الفوتوغرافي لم يكن بغير دليل، والقول بتحريمه مقرونٌ بدليل من السنة النبوية والوعيد الشديد الذي جعله الرسول (ﷺ) للمصورين، والقول بحرمة من باب الحيطة والورع.

1- ينظر: أحكام التصوير في الفقه الإسلامي: ص ٢٣٦. و: فتاوى معاصرة لوهبة الزحيلي: ص ٣١٥. و: فتاوى معاصرة: محمد صالح العثيمين، جمع وترتيب: صلاح الدين محمود، دار الفد الجديد، المنصورة- مصر، الطبعة الأولى ١٤٢٦هـ-٢٠٠٥م: ص ٤٠٩.

2- ينظر: فتاوى محمد بن ابراهيم آل الشيخ: ١/١٨٦-١٨٨.

3- ينظر: الشريعة الإسلامية والفنون: أحمد مصطفى على القضاة، دار الجيل، بيروت- لبنان، الطبعة الأولى، ١٤٠٨هـ: ص ١٠٥.

4- أخرجه البخاري في صحيحه عن النعمان بن بشير، باب فضل من استبرأ لدينه، رقم الحديث (٥٢): ٢٨/١. و: مسلم عن النعمان بن بشير، باب أخذ الشبهات وترك الحلال، رقم الحديث (١٥٩٩): ١٢١٩/٣.

5- موسوعة القواعد الفقهيّة: ص ١٣٥.

6- ينظر: أحكام التصوير في الفقه الإسلامي: ص ٢٣٩.

أدلة أصحاب القول الثاني:

أولاً: ورد في القرآن الكريم ما يدل على جواز التصوير، وذلك قوله تعالى: ﴿يَعْمَلُونَ لَهُ مَا يَشَاءُ مِنْ مَحَارِبٍ وَتَمَاثِيلَ وَجِفَانٍ كَالْجَوَابِ وَقُدُورٍ رَاسِيَاتٍ اعْمَلُوا آلَ دَاوُدَ شُكْرًا وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ﴾^(١)، ووجه الاستدلال: دلالة ظاهر الآية على حل اتخاذ المحارب، والتماثيل، وجفان كالجواب، وقُدُورٍ راسيات، وتخصيص هذه الأشياء بالذكر في معرض الإمتنان دليل على جوازها، وإذن من الله تعالى باتخاذها^(٢).

ونوقش هذا الاستدلال: بأنه لا يصح الاستدلال بهذه الآية الكريمة، لأن هذه الآية ليست من شريعتنا، وإنما هي من الشرائع السابقة المنسوخة بشريعة الإسلام، ومعلوم لدى الأصوليين أن شرع من قبلنا شرع لنا مالم يرد ناسخ، وقد ورد الناسخ في الشريعة الإسلامية فلا حجة فيها^(٣)، ومن جهة أخرى فليس في الآية ما يدل على حل التصوير، لأن الآية إخبار عما كان يعمل الجن لسليمان -عليه السلام- وليس فيها ما يدل على أن التماثيل كانت لذي روح^(٤).

ثانياً: إن التصوير الفوتوغرافي ليس تصويراً بالمعنى الذي جاءت النصوص النبوية، بالوعيد عليه، والنهي عنه، وليس فيه تشكيل، ولا تخطيط، ولا تفصيل، وإنما هو نقل صورة صورها الله عزوجل بواسطة هذه الآلة، فهي إنطباع لا فعل للعبد فيه من حيث التصوير، والأصل في الأعمال الإباحة إلا ما أتى الشرع بتحريمه^(٥).

ونوقش هذا الاستدلال: بأنه لا نسلم بأن التصوير الفوتوغرافي ليس تصويراً، بل إن توجيه آلة التصوير، والتقاط الصورة، والقيام بأعمال التحميض والطبع، وغيرها من الأعمال تعد أكثر من العمل الذي يقوم به من يصور بيده، لذا يكون الشخص مصوراً، ولا ينفي عنه حرج التصوير، ويكون عذابه وإثمه أشد وأكثراً من الشخص الذي يرسم الصورة بيده، وذلك لكثرة وسرعة ما يصوره بالآلة التصوير^(٦)، علاوة على ذلك فإن التصوير بالآلة

1- سورة سبأ: الآية ٢.

2- تفسير آيات الأحكام للصابوني: ٣٢٧/٢.

3- تفسير آيات الأحكام للصابوني: ٣٢٧/٢. و: المستصفى للغزالي: ص ١٦٥.

4- المرجع السابق: ٣٢٧/٢.

5- ينظر: المرجع السابق: ٣٢٤/٢، و: الشريعة الإسلامية والفنون: ص ١٠٦، و: أحكام التصوير في الفقه الإسلامي: ص ٢٤٢، و: فتاوى معاصرة لابن عثيمين: ص ٤٠٩.

6- ينظر: تفسير آيات الأحكام للصابوني: ٣٢٤/٢.

الفوتوغرافية هو تطورٌ لمهنة التصوير، كما تطوّرت جميع المهن والصناعات كما ذكرناه سابقاً.

ثالثاً: جواز التصوير الفوتوغرافي قياساً على جواز الرقم في الثوب، والذي جاء استثناءه في قوله (ﷺ): ((إلا رقماً في ثوب))^(١).

ويردُّ على هذا الإستدلال: بأنَّ العلماء اختلفوا هل قوله: ((إلا رقماً في ثوب))، من قول الصحابي، أم من قوله (ﷺ)، وكذلك يحتمل أن يكون الرقم مما لا روح له، أو أن يكون الحديث قبل النهي عن تصوير ذوات الأرواح^(٢).

قال النووي: إنَّ هذا الإستثناء محمولٌ على رقم على صورة الشجر وغيره مما ليس بحيوان^(٣).

قال ابن حجر العسقلاني: يحتمل أن يكون هذا الحديث قبل النهي، كما يدل عليه حديث أبي هريرة^(٤).

رابعاً: التصوير الفوتوغرافي شبيه تماماً بالصورة التي تظهر في المرأة، أو في الماء، ولايستطيع أحدٌ أن يحرم الصورة التي تظهر في المرأة أو الماء، ونطلق عليها إسم الصورة،

1- رواه البخاري عن خالد بن أبي طلحة، باب من كره القعود على الصور، رقم الحديث (٥٦١٣):

٢٢٢٢/٥. و: مسلم عن أبي طلحة، باب تحريم صورة الحيوان، رقم الحديث (٢١٠٦): ١٦٦٥/٣.

2- ينظر: التحذير من فتنة التصوير: يحيى بن محمد بن القاسم، راجعه محمد بن عبدالله الإمام، دار القمة- دار الإيمان، الإسكندرية- مصر العربية، ٢٠٠٤م: ص٢٠٩.

3- ينظر: صحيح مسلم بشرح النووي: ٨٥/١٤.

4- المراد به ما رواه أبو هريرة رضي الله عنه، أنه قال: قال رسول الله (ﷺ): ((أَتَانِي جَبْرِيلُ فَقَالَ: إِنِّي كُنْتُ أَتَيْتُكَ الْبَارِحَةَ فَلَمْ يَمْنَعْنِي أَنْ أَدْخُلَ الْبَيْتَ الَّذِي كُنْتُ فِيهِ إِلَّا أَنَّهُ كَانَ فِي الْبَيْتِ تَمَثُّالٌ رَجُلٍ وَكَانَ فِي الْبَيْتِ سِتْرٌ فِيهِ تَمَثُّالٌ وَكَانَ فِي الْبَيْتِ كَلْبٌ فَأَمَرَ بِرَأْسِ التَّمَثَّالِ أَنْ يُقَطَّعَ وَأَمَرَ بِالسِّتْرِ الَّذِي فِيهِ التَّمَثَّالُ أَنْ يُقَطَّعَ رَأْسَ التَّمَثَّالِ وَجُعِلَ مِنْهُ وَسَادَتَانِ وَأَمَرَ بِالْكَلْبِ فَأُخْرِجَ وَكَانَ الْكَلْبُ جَرَوْاً لِلْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ تَحْتَ نَضْرَةِ لُهُمْ قَالَ ثُمَّ أَتَانِي جَبْرِيلُ فَمَا زَالَ يُوصِينِي بِالْجَارِ حَتَّى ظَنَنْتُ أَنَّهُ سَيُورِكُ)).

ينظر: فتح الباري بشرح البخاري: ٣٩١/١٠. و: سنن الترمذي، باب ما جاء أن الملائكة لا تدخل بيتاً

فيه صورة ولا كلب: ١١٥/٥. و: سنن البيهقي، باب الزخرفة فيما يوطأ من الصور: ٢٧٠/٧. و: سنن

أبو داود، باب في الصور: ٧٤/٤. و: صحيح ابن حبان، باب في الصور: ١٦٥/١٣.

وغاية ما في الأمر أنَّ الآلة الفوتوغرافية تثبت الظلَّ الذي يقع عليها، والمرأة ليس كذلك، فالتصوير الفوتوغرافي إستدامة لصورة موجودة، وحبس ظلها عن الزوال^(١).

ونوقش هذا الإستدلال: بأنَّ هناك فرقاً كبيراً بين الصورة الفوتوغرافية والصورة التي تظهر في المرأة أو تحت الماء، وذلك من جهتي الإستقرار والبقاء، ولا يُسمى الذي يظهر في المرأة أو تحت الماء مصوراً لا لغة ولا شرعاً، في حين يطلق على مستعمل الآلة الفوتوغرافية مصوراً^(٢).

خامساً: الأصل في الأشياء الإباحة، حتى يرد دليل المنع^(٣).

ونوقش هذا الإستدلال: بأنَّ الأصل في الأشياء الإباحة، ولكنَّ وردت أدلة على حرمتها كما ذكرناه في أدلة المذهب الأول.

سادساً: النصوص الواردة في تحريم التصوير إنما هو إجراء مؤقت اقتضته ظروف الدعوة الإسلامية في ذلك الوقت، لمجابهة الشرك والوثنية، وأن الغاية هي قطع الطريق على الوثنية، فلما زال الخوف من عبادة الأوثان والأصنام زالت الحاجة إلى تحريم التصوير^(٤).

ونوقش هذا الإستدلال: لانسلم بأنَّ الناس قد أصبحوا في مأمن من الوقوع في الشرك مرة أخرى، لأنَّ الواقع يحدثنا عكس ذلك، فهناك من يعبد البقر، ومن يصنع الصور والتماثيل وينصبها تخليداً لذكرى أصحابها، وتعظيمًا لشأنهم، وتقديساً لهم، ومدن المسلمين اليوم تزخر بوجود التماثيل التذكارية المنصوبة على الشوارع، والحدائق، كل ذلك منشؤه المحبة، والتعظيم، لأصحاب تلك الصور، المؤدي إلى الغلو من دون الله تعالى^(٥).

رأي الشيخ المدرس: يرى الشيخ المدرس أنَّه إذا كان لابدَّ منه لترويج المعاملة الرسمية في الدوائر الحكومية أو للهوية فهو مسموح، وإن كان لغير ذلك فيرى أنَّه إن كانت

1- ينظر: فتاوى معاصرة للقرضاوي: ١/٦٩٩، و: تفسير آيات الأحكام للصابوني: ٢/٣٢٤. و: يسألونك في الدين والحياة: ١/٤٦٦.

2- ينظر: فتاوى محمد بن إبراهيم آل الشيخ: ١/١٨٧، و: تفسير آيات الأحكام للصابوني: ٢/٣٢٤، و: أحكام التصوير في الفقه الإسلامي: ص ٢٤٧.

3- موسوعة القواعد الفقهية: ص ١٣٥. الشريعة الإسلامية والفنون: ص ١٠٦.

4- تفسير آيات الأحكام للصابوني: ٢/٣٢٥. و: أحكام التصوير في الفقه الإسلامي: ص ٢٣٦.

5- ينظر: شرح أحمد محمد شاكر على مسند الإمام أحمد بن حنبل الشيباني، دار المعارف، مصر، ١٣٧٧هـ: ١٥٠/١٢-١٥٢.

(جهود الشيخ عبد الكريم المدرس الفقهية) عبد الله سعيد ويسى الكرنگي

الصورة كاملة فحرام، وإن كانت نصفية أي لما فوق الإلية إلى الرأس فهو مباح، وذلك بشرط الأمن من الفتنة^(١).

وإذا أمعنا النظر في رأي الشيخ المدرس يظهر لنا جلياً أن رأيه فيه نوع من الوسطية والإعتدال والحيطة إذا ما قورنت برأي أصحاب القول الثاني، فأصحاب القول الأول لا يجيزونه إلا للضرورة، وأصحاب القول الثاني يجيزونه مطلقاً، أما الشيخ المدرس فهو مع أصحاب القول الأول من حيث جواز التصوير لترويج المعاملات الرسمية في دوائر الدولة هذا من باب الضرورة وعملاً بقاعدة أن المشقة تجلب التيسير.

وكذلك يظهر لنا في الشق الثاني أنه لا يجيز التصوير على الإطلاق، بل يحتاط من ذلك بشرط الأمن من الفتنة

والذي يبدو لي^٢ - والله أعلم - بعد عرض أدلة الفريقين ومناقشتها، هو القول بجواز التصوير الفوتوغرافي، وذلك لقوة أدلة الفريق الثاني، وقوة المناقشات التي وردت على المانعين، ولكون التصوير الفوتوغرافي عبارة عن حبس الظل، وليس فيه المضاهاة لخلق الله تعالى، بل هو مجرد حفظ لإنعكاس خلق الله، والتصوير المتوعد عليه في الأحاديث النبوية هو صنع التماثيل الكاملة التي تتحقق فيها المضاهاة، والتصوير الفوتوغرافي وإن سمي تصويراً فإنه ليس بحرام لعدم وجود العلة فيه، والحكم يدور مع علته وجوداً وعدمًا، وهو في الحقيقة حبس للظل، ولا يسمى تصويراً إلا مجازاً، والعبرة في الأحكام بالمسميات لا بالأسماء، والله أعلم.

1- ينظر: الأنوار القدسية: ص ٤٨-٤٩.

المسألة الثانية

حكم مصافحة المرأة الأجنبية

المصافحة من باب المفاعلة، من إلصاق صُفْح الكف بالكف وإقبال الوجه على الوجه، وهو بمعنى الأخذ باليد، والتصافح مثله، والرجل يُصَافِح الرجل إذا وضع صُفْح كفه في صُفْح كف الآخر^(١)، وهي من باب المفاعلة من الصفحة، والمراد بها الإقضاء بصفحة اليد إلى صفحة اليد^(٢).

والمصافحة تكون إما بين الرجال أنفسهم أو بين النساء، أو بين الرجال والنساء، فالمصافحة بين الرجال أنفسهم أو النساء سنة عند اللقاء، ومستحبة عند الوداع، ووردت أحاديث كثيرة على ذلك^(٣).

وأما إذا كانت المصافحة بين الرجال والنساء، فلا يخلو أن تكون المرأة التي يريد الرجل مصافحتها إما محرماً أو أجنبية، فإن كانت من المحارم جازت المصافحة معها بشرط الأمن من الفتنة، فإذا اقترنت بها الشهوة والتلذذ الجنسي من أحد الطرفين لاتجوز ذلك لا لمحرّم ولا لغيره^(٤)، وشدّد الإمام أحمد من مصافحة الرجل لمحارمه إلا الوالد لبيته^(٥).

أما حكم مصافحة المرأة الأجنبية فاختلف الفقهاء على مذهبين:

1- ينظر: لسان العرب: ٥١٥/٢، و: تاج العروس من جواهر القاموس: محمد مرتضى الحسيني الزبيدي، تحقيق: مجموعة من المحققين، دار الهداية: ٥٤٢/٦.

2- فتح الباري: ٥٤/١١.

3- ينظر: سنن أبو داود: ٣٥٤/٤، و: سنن الترمذي: ٧٤/٥، و: مسند الإمام أحمد بن حنبل: ٢٨٩/٤ وما بعدها، و: فتح الباري: ٥٤/١١ وما بعدها.

4- ينظر: حاشية ابن عابدين: ٤٠٦/١، و: مغني المحتاج: ١٣٢/٣ وما بعدها، و: بلفة السالك: ٤٣١/٤.

5- ينظر: الإنصاف في معرفة الراجح من الخلاف على مذهب الإمام أحمد بن حنبل: أبو الحسن علي بن سليمان المرادوي، تحقيق: محمد حامد الفقي، دار إحياء التراث العربي - بيروت: ٣٢/٨، و: الفروع وتصحيح الفروع: ١١٣/٥، و: الآداب الشرعية والمنح المرعية: أبو عبدالله محمد بن مفلح المقدسي، تحقيق: شعيب الأرنؤوط - عمر القيام، مؤسسة الرسالة، بيروت - لبنان، الطبعة الثانية، ١٤١٧هـ - ١٩٩٦م: ٢٤٦/٢.

المذهب الأول: التحريم مطلقا، وهو مذهب جمهور الفقهاء، من الحنفية والشافعية والحنابلة والمالكية، وهو رأي البوطي والألباني وابن باز والزحيلي والصابوني وعبد الكريم زيدان من المعاصرين^(١).

المذهب الثاني: جواز مصافحة الرجل للمرأة الأجنبية مطلقاً عند عدم الشهوة، وأمن الفتنة، وهذا ماذهب إليه الشيخ محمد أبو زهرة والدكتور يوسف القرضاوي وأحمد الشرياصي وتقي الدين النبهاني من المعاصرين^(٢). وأجاز الحنفية مصافحة الرجل العجوز للمرأة الأجنبية العجوزة (الكبيرة السن)^(٣)، وكره ذلك عند الحنابلة^(٤).

وأجاز بعض الشافعية مصافحة الرجل للمرأة الأجنبية، بشرط وجود حائل وأمن الفتنة^(٥).

أدلة من قال بالتحريم:

أولاً: ما رواه البخاري ومسلم عن ((عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّ عَائِشَةَ أَخْبَرَتْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَمْتَحِنُهُنَّ بِهَذِهِ آيَةِ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمْ الْمُؤْمِنَاتُ مَهَاجِرَاتٍ

1- ينظر: الهداية شرح البداية: ٨٤/٤، و: الدر المختار: ٣٦٧/٦، و: حاشية ابن عابدين: ٤٠٦/١،

٣٦٧/٦، و: أحكام القرآن لابن العربي: ٢٣٤/٤، و: فتح المعين: ٢٦١/٣، و: إعانة الطالبين: ٢٦٢/٣ وما بعدها، و: الأذكار للنووي: ص ٢١٠، و: فتح الباري: ٣٥/١١، و: الآداب الشرعية والمنح المرعية:

٢٤٦/٢. و: فقه السيرة للبوطي: ص ٢٨٣، و: الفتاوى الشرعية في المسائل الشرعية: ص ١٨٧٢، و:

الفتاوى المهمة للألباني: ص ٨٢٨، و: الفقه الإسلامي وأدلته: ٢٦٥٧/٤، و: روائع البيان تفسير آيات

الأحكام من القرآن: محمد علي الصابوني، دار إحياء التراث العربي، بيروت - لبنان، طبعة خاصة بدار

ومكتبة الهلال: ٤٤١/٢. و: المفصل في أحكام المرأة والبيت المسلم: ٢٣٧/٣.

2- فتاوى الشيخ محمد أبو زهرة: دراسة وتحقيق: محمد عثمان شبير، دار القلم، دمشق - سوريا،

الطبعة الأولى، ١٤٢٧هـ - ٢٠٠٦م: ص ٧٥٤. فتاوى معاصرة للقرضاوي: ٢٩١/٢، و: يسألونك في الدين

والحياة: ٥٥/٤، و: الموسوعة الميسرة في الفرق والأديان والمذاهب والأحزاب المعاصرة: د. مانع بن

حماد الجهني، دار الندوة العالمية للطباعة والنشر والتوزيع، الرياض، الطبعة الخامسة: ٣٤٥/١.

3- ينظر: بدائع الصنائع: ١٢٣/٥، و: حاشية ابن عابدين: ٣٦٨/٦، و: المبسوط للسرخسي: ١٥٤/١٠.

4- ينظر: الآداب الشرعية: ٢٤٧/٢، و: كشاف القناع: ١٥٤/٢.

5- ينظر: نهاية المحتاج: ١٩١/٦.

(جهود الشيخ عبد الكريم المدرس الفقيهية) عبد الله سعيد ويسي الكرنتسي

فَأَمْتَحَنُوهُمْ..... إِلَى غُفُورٍ رَحِيمٍ^(١)، قَالَ عُرْوَةُ: قَالَتْ عَائِشَةُ: فَمَنْ أَقْرَبُ بِهَذَا الشَّرْطِ مِنْهُمْ قَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: قَدْ بَايَعْتُكَ كَلَامًا يُكَلِّمُهَا بِهِ، وَاللَّهُ مَا مَسَّتْ يَدُهُ يَدَ امْرَأَةٍ قَطَّ فِي الْمُبَايَعَةِ وَمَا بَايَعَهُنَّ إِلَّا بِقَوْلِهِ قَدْ بَايَعْتُكَ عَلَى كَذَا^(٢).

قال ابن حجر: (قوله قد بايعتك كلاماً أن يقول ذلك كلاماً فقط، لا مصافحة باليد كما جرت العادة بمصافحة الرجال عند المبايعة)^(٣).

وقال النووي: (وفي الحديث دليل على أن بيعة النساء بالكلام من غير أخذ كف، وفيه أن بيعة الرجال بأخذ الكف مع الكلام، وفيه أن كلام الأجنبية يباح سماعه عند الحاجة، وأن صوتها ليس بعورة، وأنه لا يلمس بشرة الأجنبية من غير ضرورة كتطيب وقصد وحجامة وقلع ضررس وكحل)^(٤).

والحديث صريح في دلالة على عدم جواز المصافحة بين الرجل والمرأة الأجنبية^(٥).
وردة على هذا الدليل: بما استدل به أصحاب المذهب الثاني في جواز المصافحة من حديث أم عطية في قصة المبايعة بقولها: (فقبضت إمراً يدها)، قال الحافظ ابن حجر: يمكن الجواب عن الأول بأن مد الأيدي من وراء الحجاب إشارة إلى وقوع المبايعة وإن لم تقع مصافحة وعن الثاني بأن المراد بقبض اليد التأخر عن القبول أو كانت المبايعة تقع بحائل)^(٦).

وقال أيضاً: (ويحتمل التعدد، بمعنى أن المبايعة وقعت أكثر من مرة، منها ما لم يمس يد امرأة قط لا بحائل ولا بغيره، إنما يبايع بالكلام فقط، وهو ما أخبرت به عائشة، ومنها ما صافح فيه النساء بحائل وهو ما رواه الشعبي)^(٧).

ومما يرجح احتمال التعدد أن عائشة تتحدث عن بيعة المؤمنات المهاجرات بعد صلح الحديبية، أما أم عطية فتتحدث -فيما يظهر- عما هو أعم من ذلك وأشمل لبيعة النساء المؤمنات بصفة عامة، ومنهن أنصاريات كأُم عطية، راوية الحديث، ولهذا ترجم البخاري

1- سورة الممتحنة: الآية ١٠.

2- صحيح البخاري، رقم الحديث (٢٥٦٤)، باب ما يجوز من الشروط في الإسلام والأحكام والمبايعة: ٩٦٧/٢. صحيح مسلم، رقم الحديث (١٨٦٦)، باب كيفية بيعة النساء: ١٤٨٩/٣. واللفظ للبخاري.

3- فتح الباري: ٦٣٦/٨.

4- صحيح مسلم بشرح النووي: ١٠/١٣.

5- المفصل في أحكام المرأة والبيت المسلم: ٢٣٨/٣.

6- فتح الباري: ٦٣٦/٨.

7- المصدر السابق: ٦٣٧/٨.

لحديث عائشة بعنوان -باب إذا جاءكم المؤمنات مهاجرات- ولحديث أم عطية بعنوان -باب إذا جاءك المؤمنات يبائعنك-^(١).

ثانياً؛ مجموعة من الأحاديث التي تؤكد أن الرسول (ﷺ) لم يصافح امرأة قط، ولو جاز ذلك لفعّلها ولو مرة واحدة، لاسيما في البيعة التي هي من مظانها، مع طلب المرأة للمصافحة، وإذا كان (ﷺ) لا يصافح النساء في البيعة فمن باب أولى أن لا يصافحن في غير البيعة. منها:

١- مارواه البخاري أيضاً ((عن عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ أَنَّ عَائِشَةَ -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا- قَالَتْ: كَانَتْ الْمُؤْمِنَاتُ إِذَا هَاجَرْنَ إِلَى النَّبِيِّ (ﷺ) يَمْتَحِنُهُنَّ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمْ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَاجِرَاتٍ فَاْمْتَحِنُوهُنَّ إِلَى آخِرِ الْآيَةِ، قَالَتْ عَائِشَةُ: فَمَنْ أَقْرَأَ بِهَذَا الشَّرْطِ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ فَقَدْ أَقْرَأَ بِالْمَحْنَةِ، فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ (ﷺ) إِذَا أَقْبَرْنَ بِذَلِكَ مِنْ قَوْلِهِنَّ، قَالَ لَهُنَّ رَسُولُ اللَّهِ (ﷺ): انْطَلِقْنَ فَقَدْ بَايَعْتُنَّ، لَا وَاللَّهِ مَا مَسَّتْ يَدُ رَسُولِ اللَّهِ (ﷺ) عَلَى النِّسَاءِ إِلَّا بِمَا أَمَرَهُ اللَّهُ، يَقُولُ لَهُنَّ إِذَا أَخَذَ عَلَيْهِنَّ: قَدْ بَايَعْتُنَّ كَلَامًا))^(٢).

٢- مارواه عُرْوَةُ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ ((كَانَ النَّبِيُّ (ﷺ) يُبَايِعُ النِّسَاءَ بِالْكَلَامِ بِهَذِهِ الْآيَةِ ﴿لَا يُشْرِكْنَ بِاللَّهِ شَيْئًا﴾^(٣)، قَالَتْ: وَمَا مَسَّتْ يَدُ رَسُولِ اللَّهِ (ﷺ) يَدَ امْرَأَةٍ إِلَّا بِأَمْرٍ يَمْلِكُهَا))^(٤).

٣- مارواه الترمذي وأحمد عن أُمِّئِمَّةَ بِنْتِ رُقَيْقَةَ أَنَّهَا قَالَتْ: ((بَايَعْتُ رَسُولَ اللَّهِ (ﷺ) فِي نَسْوَةٍ فَقَالَ لَنَا: فِيمَا اسْتَطَعْتُنَّ وَأَطَقْتُنَّ، قُلْتُ: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَرْحَمُ بِنَا مِنَّا بِأَنْفُسِنَا، قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَا تَصَافِحُنَا؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ (ﷺ): إِنَّمَا قَوْلِي لِمَا تَمْرَأُو كَقَوْلِي لِامْرَأَةٍ وَاحِدَةٍ))^(٥).

قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح^(٦).

- 1- فتاوى معاصرة للقرضاري: ٢/ ٢٩٥.
- 2- رواه البخاري في باب إذا أسلمت المشركة، رقم الحديث (٤٩٨٣): ٢٠٢٥/٥. و: مسلم في باب كيفية بيعة النساء، رقم الحديث (١٨٦٦): ١٤٨٩/٣. والنسائي في باب امتحان النساء، رقم الحديث (٨٧١٤): ٢١٨/٥. وابن ماجه في باب بيعة النساء، رقم الحديث (٢٨٧٥): ٩٥٩/٣. و البيهقي في باب كيفية البيعة، رقم الحديث (١٦٣٤٤): ١٤٨/٨.
- 3- سورة الممتحنة: الآية ١٢.
- 4- صحيح البخاري، رقم الحديث (٦٧٨٨)، باب بيعة النساء: ٢٦٣٧/٦.
- 5- ينظر: سنن الترمذي، رقم الحديث (١٥٩٧)، باب ما جاء في بيعة النساء: ١٥١/٤، قال أبو عيسى: هذا حديث حسن صحيح. و: مسند الإمام أحمد بن حنبل، رقم الحديث (٢٧٠٥٣): ٣٥٧/٦.
- 6- سنن الترمذي: ١٥١/٤.

٤- ما رواه النسائي والدارقطني وأحمد، عن أميمة بنت رقيقة أنها قالت: قال رسول الله (ﷺ) قال: ((إني لا أصافح النساء))^(١). إلى غير ذلك من الروايات التي تؤكد أنّ الرسول (ﷺ) لم يصافح امرأة قط. وردّ على هذه الأحاديث كلّها: بأنّ هذه الأحاديث كلّها وردت في البيعة، وكونه (ﷺ) لم يصافح النساء يومهم الإختصاص به (ﷺ)، ولو كان حراماً على غيره من الناس لقال قولا يفهم منه العموم.

ثالثاً: حديث مَعْقِلَ بْنِ يَسَارٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ (ﷺ) قَالَ: ((لَأَنْ يُطْعَنَ فِي رَأْسِ أَحَدِكُمْ بِمِخْطَطٍ مِنْ حَدِيدٍ خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَمَسَّ امْرَأَةً لَا تَحِلُّ لَهُ))^(٢). فهذا الحديث الشريف فيه وعيد شديد لمن مسَّ امرأة لا تحلُّ له، وهذا الوعيد الشديد لا يكون إلا على محرم، وهو دليل على حرمة مصافحة النساء^(٣).

وردّ على هذا الدليل: أنّ أئمة الحديث لم يصرحوا بصحة الحديث، ولم يخرجوه أحد من أصحاب السنن وكتب الصحاح المشهورة، وكذلك لم يستدل به أحد من الفقهاء في الأزمنة الأولى على تحريم المصافحة ونحوه، ولذلك فإن فقهاء الحنفية وبعض المالكية قالوا: بأنّ التحريم لا يثبت إلا بدليل قطعي لا شبهة فيه، مثل القرآن الكريم والأحاديث

1- سنن النسائي الكبرى: ٣٩٣/٥، سنن الدار القطني: ١٤٦/٤، موطأ مالك: ٩٨٢/٢، مسند أحمد: ٣٥٧/٦، كنز العمال: ٥٥/٩.

2- لم يصرح أحد من أئمة الحديث بصحة هذا الحديث، وإنّما اكتفى المنذري والهيتمي بقول: رجاله ثقات أو رجاله رجال الصحيح، وهذه الكلمة وحدها لا تكفي لإثبات صحة الحديث. ينظر: الترغيب والترهيب من الحديث الشريف: أبو محمد عبد العظيم بن عبد القوي المنذري، تحقيق: إبراهيم شمس الدين، دار الكتب العلمية، بيروت- لبنان، الطبعة الأولى، ١٤١٧هـ: ٢٦/٣، و: مجمع الزوائد ومنبع الفوائد: علي بن أبي بكر الهيتمي، دار الريان للتراث/ دار الكتاب العربي، القاهرة، بيروت- ١٤٠٧هـ: ٣٢٦/٤، و: المعجم الكبير: سليمان بن أحمد بن أيوب أبو القاسم الطبراني، تحقيق: حمدي بن عبد المجيد السلفي، مكتبة الزهراء، الطبعة الثانية، الموصول- ١٤٠٤هـ- ١٩٨٣م: ٢١١/٢٠، و: مسند الروياني: أبو بكر محمد بن هارون الروياني، تحقيق: أيمن علي أبو يمان، مؤسسة قرطبة، الطبعة الأولى، القاهرة- ١٤١٦هـ: ٢٢٣/٢، و: كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال: علاء الدين علي المتقي بن حسام الدين الهندي، تحقيق: محمود عمر الدمياطي، دار الكتب العلمية، بيروت- لبنان، الطبعة الأولى، ١٤١٩هـ- ١٩٩٨م: ١٣٠/٥.

3- الفتاوى المهمة للألباني: ص ٨٢٨.

المتواترة، وأما الحديث الذي في ثبوته شك فلا يفيد أكثر من الكرامة^(١)، علاوة على ذلك فإن هناك إختلافاً كثيراً في تحديد مفهوم معنى اللبس بين الفقهاء.

أدلة من قال بالجواز:

أولاً: ما رواه البخاري في صحيحة أن أم عطية رضي الله عنها قالت: ((بَايَعَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَرَأَ عَلَيْنَا أَنْ لَا يُشْرِكَنَّ بِاللَّهِ شَيْئًا، وَنَهَانَا عَنِ النَّبَاحَةِ، فَقَبِضَتْ امْرَأَةً يَدَهَا، فَقَالَتْ: أَسْعَدْتَنِي فَلَأَنَّهُ أُرِيدُ أَنْ أَجْزِيَهَا، فَمَا قَالَ لَهَا النَّبِيُّ ﷺ) شَيْئًا، فَأَنْطَلَقَتْ وَرَجَعَتْ قَبَايِعَهَا))^(٢).

فقول أم عطية: فقبضت امرأة يدها يشعر بأنهن كن يبايعنه بأيديهن^(٣).
وردة على هذا الدليل: هذا الحديث لا يكون حجة على مصافحته ﷺ للنساء في البيعة، وذلك لعدم ذكر المصافحة بحال من الأحوال، ولأن عائشة وعبدالله بن الزبير وأميمة بنت رقيقة حضروا البيعة ويقولون بأنه ﷺ بايع النساء دون مصافحة^(٤). أو أن المراد بقبض اليد التأخر عن القبول، أو أن المبايعة تقع بحائل^(٥). أو يُحتمل أنهن كن يُشرن بأيديهن عند المبايعة بلا مماسة^(٦).

ثانياً: ما رواه ابن حبان والبيهقي وأحمد، أن أم عطية الأنصاري قالت: ((لما قدم رسول الله ﷺ المدينة جمع نساء الأنصار في بيت، فأرسل إلينا عمر بن الخطاب فقام على الباب، فسلم علينا فرددنا عليه السلام، ثم قال: أنا رسول رسول الله ﷺ) إليكن، فقلن مرحباً برسول الله وبرسول رسول الله ﷺ)، فقال: تبايعنني على أن لا تشركن

1- مصافحة الأجنبية في ميزان الإسلام: محمد بن عبده آل محمد الأبيضي، دار الكتب العلمية، بيروت- لبنان، الطبعة الثانية، ١٤٢٧هـ-٢٠٠٦م: ص ٣٠ و ٧٦.

2- صحيح البخاري، رقم الحديث (٤٦١٠)، باب إذا جاءك المؤمنات يبايعنك: ١٨٥٦/٤.

3- فتاوى معاصرة للقرضاوي: ٢/٢٩٥.

4- ينظر: مسند أحمد بن حنبل: ٣٥٧/٦، و: التمهيد لإبن عبد البر: ١٢/٢٤٥.

5- فتح الباري: ٨/٦٣٦.

6- المصدر السابق: ١٣/٢٠٤.

بالله شيئاً ولا تسرقن ولا تزنين الآية، قالت: فقلنا نعم فمدَّ يده من خارج البيت ومددنا أيدينا من داخل البيت، ثم قال: اللهم اشهد^(١).

ففي هذا الحديث إشارة إلى وقوع المصافحة في البيعة، وذلك في قوله: فمدَّ يده من خارج البيت ومددنا أيدينا من داخل البيت^(٢).

ويرد على هذا الدليل: بقول الحافظ ابن حجر العسقلاني: (ويمكن الجواب عن الأول: بأنَّ مدَّ الأيدي من وراء حجاب إشارة إلى وقوع المبايعة وإن لم تقع المصافحة، وعن الثاني: بأنَّ المراد بقبض اليد التأخر عن القبول... أو كانت المبايعة بائناً، فقد روي أبو داود في المراسيل عن الشعبي أن النبي ﷺ حين بايع النساء أتى ببرد قطري فوضعه على يده، وقال ((أصافح النساء)))، وفي مغازي ابن اسحاق: أنه كان ﷺ يغمس يده في إناء وتغمس المرأة يدها معه^(٣).

وقال أيضاً: (ويحتمل التعدد، بمعنى أنَّ المبايعة وقعت أكثر من مرة، منها ما لم يمس يد امرأة قط لا بائناً ولا بغيره إنما يبايعه بالكلام فقط، وهو ما أخبر به عائشة رضي الله عنها)، ومنها ما صافح فيه النساء بائناً^(٤).

وقد ضعَّف أبو زرعة بن العراقي هذا الحديث، ثم قال: (كيف يفعل عمر بن الخطاب أمراً لم يفعله صاحب العصمة الواجبة!!)^(٥).

وقال الزيلعي: (وفي الصحيح ما يدفع هذه الروايات)^(٦).

وقال ابن العربي: (وذلك ضعيف، وإنما ينبغي التعويل على ما في الصحيح)^(٧).

ثالثاً: مارواه عبدالرزاق عن الثوري عن منصور عن إبراهيم قال: كان رسول الله ﷺ يصافح النساء وعلى يده ثوب^(٨)، وكذلك مارواه أبو داود في مراسيله عن الشعبي،

1- صحيح ابن حبان: ٣١٤/٧، و: سنن البيهقي: ١٨٤/٣، و: مسند الإمام أحمد بن حنبل: ٨٥/٥، و: الأحاديث المختارة: أبو عبدالله محمد بن عبدالواحد بن أحمد الحنبلي المقدسي، تحقيق: عبد الملك بن عبدالله بن دهبش، مكتبة النهضة الحديثة، مكة المكرمة، الطبعة الأولى - ١٤١٠هـ: ص ٤٠٤.

2- فتاوى معاصرة: ٢٩٤/٢.

3- فتح الباري: ٦٣٧/٨.

4- المصدر السابق: ٦٣٧/٨.

5- طرح التثريب في شرح التقريب: ٤٢/٧.

6- تخريج الأحاديث والآثار الواقعة في تفسير الكشاف للزمخشري: ٤٦٤/٣.

7- أحكام القرآن لابن العربي: ٢٣٤/٤.

8- ضعيف، أخرجه ابن عبد البر في التمهيد وعبدالرزاق في مصنفه، وقال الألباني: إسناده ضعيف جداً.

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ (ﷺ) حين بايع النساء أتى ببربر قطري فوضعه على يده، وقال: لا أصفاح النساء^(١).

وكذلك ما جاء في إحدى الروايات عن أسماء بنت يزيد: (فقال له أَسْمَاءُ أَلَا تَحْسَرُ لَنَا عَنْ يَدِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ (ﷺ) إِنِّي لَسْتُ أَصَافِحُ النِّسَاءَ)^(٢). فهذا الحديث يشعر أيضاً أَنَّهُ (ﷺ) كان يصفاح النساء وعلى يده ثوب، وَأَنَّ هذا الحديث ليس مطلقاً وإنما هو خاص بالبيعة^(٣).

ويروى على هذا الأول: بأنَّ هذا الخبر مرسل لا يصح الإحتجاج به^(٤)، وأما الرواية الثانية فهي ضعيفة لاتقوم بها حجة، وذلك لضعف أشهر بن حوشب أحد رواة الحديث، قال عنه صاحب التقريب: (صدوق كثير الإرسال والأوهام)^(٥)، والعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب.

واليعا: استند القائلون بالجواز بما رواه ((أنس بن مالك أَنَّهُ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ (ﷺ) يَدْخُلُ عَلَى أُمِّ حَرَامَ بِنْتِ مِلْحَانَ فَيُطْعِمُهُ وَكَانَتْ أُمُّ حَرَامَ تَحْتَ عِبَادَةِ بَنِي الصَّامِتِ فَدَخَلَ عَلَيْهَا رَسُولُ اللَّهِ (ﷺ) فَأَطْعَمَهُ وَجَعَلَ تَقْلِي رَأْسَهُ، فَنَامَ رَسُولُ اللَّهِ (ﷺ) ثُمَّ اسْتَقْبَلَ وَهُوَ يَضْحَكُ، قَالَتْ: فَقُلْتُ وَمَا يَضْحَكُ يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ: نَاسٌ مِنْ أُمَّتِي عَرَضُوا عَلَيَّ غَزَاةً فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَرْكَبُونَ نَجَبَ هَذَا الْبَحْرِ مِثْلَ الْمُلُوكِ عَلَى الْأَسِيرَةِ، قَالَتْ: فَقُلْتُ يَا

ينظر: التمهيد لابن عبد البر: ٢٤٣/١٢، و: مصنف عبد الرزاق: رقم الحديث (٩٨٣٢): ٩/٦، و: سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة: ٣٣٧/٤.

1- تخريج الأحاديث والآثار الواقعة في تفسير الكشاف للزمخشري: جمال الدين عبدالله بن يوسف بن محمد الزيلعي، تحقيق: عبدالله بن عبدالرحمن السعد، دار ابن خزيمة، الرياض، الطبعة الأولى - ١٤١٤هـ: ٤٦٤/٣.

2- مسند الإمام أحمد بن حنبل: ٤٥٤/٦.

3- فقه المرأة المسلمة ونوازله في الغرب: عبدالرحمن البرنجي، دار المحدثين للبحث العلمي والترجمة والنشر، القاهرة، الطبعة الأولى، ١٤٢٩هـ - ٢٠٠٨م: ص ٤٠٧.

4- ينظر: تدريب الراوي في شرح تقريب النواوي: عبدالرحمن بن أبي بكر السيوطي، تحقيق: عبدالوهاب عبداللطيف، مكتبة الرياض الحديثة - الرياض: ١٩٩/١. و: الغاية في شرح الهداية في علم الرواية: ابن الجزري/ السخاوي، تحقيق: أبو عائش عبد المنعم إبراهيم، مكتبة أولاد الشيخ للتراث، الطبعة الأولى، ٢٠٠١م: ص ١٦٦. و: تخريج الأحاديث والآثار الواقعة في تفسير الكشاف: ٤٦٥/٣.

5- تقريب التهذيب: أحمد بن علي بن حجر أبو الفضل العسقلاني الشافعي، تحقيق: محمد عوامة، الطبعة الأولى، دار الرشيد - سوريا - ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م: ص ٢٦٩.

(جهود الشيخ عبد الكريم المدرس الفقهية).....عبدالله سعيد ويسى الكرغسي

رَسُولَ اللَّهِ ادْعُ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَني مِنْهُمْ فِدْعًا لَهَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ثُمَّ وَضَعَ رَأْسَهُ، ثُمَّ اسْتَيْقَظَ وَهُوَ يَضْحَكُ، فَقُلْتُ: وَمَا يَضْحَكُ يَا رَسُولَ اللَّهِ!! قَالَ: نَاسٌ مِنْ أُمَّتِي عُرِضُوا عَلَيَّ غَزَاةً فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَا قَالَ فِي الْأَوَّلِ، قَالَتْ: فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ادْعُ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَني مِنْهُمْ، قَالَ أَنْتَ مِنَ الْأَوَّلِينَ....^(١)

قال الدكتور يوسف القرضاوي: (والذي يطمئن إليه القلب أن مجرد الملامسة ليس حراماً، فإذا وجدت الخلطة، كما بين النبي ﷺ) وأم حرام وأم سليم، وأمنت الفتنة، فلا بأس بالمصافحة عند الحاجة، كمثّل القادم من سفر، والقريب إذا زار قريبة له أو زارته من غير محارمه...^(٢)

وُردٌ على هذا الإستدلال:

١- أن ما تمّ ذكره من التغلية واللامسة والخلوة كلّ ذلك كان من خصائصه ﷺ^(٣).

وردّ العسقلاني على ذلك موضحاً أن الخصائص لا تثبت بالإحتمال، وثبوت العصمة مُسلمٌ، لكن الأصل عدم الخصوصية، وجواز الإقتداء به في أفعاله حتى يقوم الدليل على الخصوصية^(٤).

قلت: لو كان ذلك من خصائصه ﷺ، لما امتنع عن مصافحته لهنّ في البيعة التي هي من مظانها، بالرغم من طلب النساء لذلك.

٢- إن النبي ﷺ كان محرماً لأم حرام وأختها، واختلفوا في بيان نوع الحرمة، أمّن النسب أم من الرضاع.

1- رواه البخاري في باب الدعاء بالجهاد والشهادة، رقم الحديث (٢٦٣٦): ١٠٢٧/٣. و: مسلم في باب فضل الغزو في البحر، رقم الحديث (١٩١٢): ١٥١٨/٣. و: صحيح ابن حبان في باب ذكر الإختيار عن وصف موت أم حرام، رقم الحديث (٦٦٦٧): ٥١/١٥. و: النسائي في باب فضل الجهاد في البحر، رقم الحديث (٤٣٨٠): ٢٧/٣. و: الترمذي في باب ما جاء في غزو البحر، رقم الحديث (١٦٤٥): ١٧٨/٤. و: موطأ مالك في باب الترغيب في الجهاد، رقم الحديث (٩٩٤): ٤٦٤/٢.

2- فتاوى معاصرة للقرضاوي: ٢٩٦/٢.

3- ينظر: عمدة القاري: ١٤/١٣٨، و: طرح التثريب: ٢/٣٥، الخصائص الكبرى للسيوطي: ٢/٤٣٢.

4- فتح الباري: ١١/٧٨.

فذكر النووي أنّ أم حرام كانت خالة لأبيه أو لجدّه (ﷺ)، لأنّ عبدالمطلب كانت أمّه من بني النجار^(١).

وذكر ابن عبد البر، والعسقلاني، والعيني، أنّ أم حرام خالة له من الرضاعة، لذا كان ينم عندها، وتقلي رأسه^(٢).

والثاني هو الصحيح، لأنّ من أمعن نظره بدقّة في الأدلة تبين له أنّ النبيّ (ﷺ) كان يعامل أم حرام وأختها معاملة المحرم^(٣).

خامساً: استند القائلون بالجواز على أنّ يد المرأة ليست بعورة ولا يحرم النظر إليها بغير شهوة فلا تحرم مصافحتها^(٤).

ويردّ على هذا: بأنّ كون يد المرأة ليست بعورة لا يعني جواز لمسها ومصافحتها بل إنّ الفقهاء أجمعوا على حرمة مسّ وجه الأجنبية وكفيها وإنّ أمنّ من الشهوة^(٥).

سادساً: استدّل الحنفية على جواز مصافحة الشيخ العجوز المرأة العجوزة، بما روي أنّ رسول الله (ﷺ) كان يصافح العجائز، وكذلك ما روي أنّ أبابكر (رضي الله عنه) كان يدخل بعض القبائل التي كان مسترضعاً فيهم، وكان يصافح العجائز، ولإنعدام الشهوة وعدم الخوف من الفتنة^(٦).

ويردّ على هذا: بأنّ استدلالهم بما روي أنّ الرسول (ﷺ) وأبابكر (رضي الله عنه) كانا يصافحان العجائز استدلال ضعيف لأنّ الروایتين لا أصل لهما، قال الزيلعي: غريب، أي لا أصل له^(٧).

وقال ابن حجر في الروایتين: لم أجده^(٨). والأمن من الفتنة ليس له ضابط عام.

- 1- صحيح مسلم بشرح النووي: ٥٧/١٣.
- 2- ينظر: التمهيد لابن عبد البر: ٢٢٧/١، و: فتح الباري: ٧٨/١١، و: عمدة القاري: ٨٦/١٤.
- 3- ينظر: مصافحة الأجنبية في ميزان الإسلام: ص ١٠٧.
- 4- النظام الإجتماعي في الإسلام: تقي الدين النبهاني، من منشورات حزب التحرير، دار الأمة للطباعة والنشر والتوزيع، الطبعة الرابعة، بيروت- لبنان، ١٢١٤هـ-٢٠٠٣م: ص ٣٨.
- 5- ينظر: الأذكار للنووي: ص ٢١٠، و: طرح التثريب في شرح التقريب: ٤٣/٧.
- 6- ينظر: بدائع الصنائع: ١٢٣/٥، و: حاشية ابن عابدين: ٣٦٨/٦، و: المبسوط للسرخسي: ١٥٤/١٠.
- 7- نصب الراية لأحاديث الهداية: عبدالله بن يوسف أبو محمد الحنفي الزيلعي، تحقيق: محمد يوسف البنوري، دار الحديث- مصر- ١٣٥٧هـ: ٢٤٠/٤.
- 8- الذرية في تخريج أحاديث الهداية: أحمد بن علي بن حجر العسقلاني أبو الفضل، تحقيق: السيد عبدالله هاشم اليماني المدني، دار المعرفة، بيروت- لبنان: ٢٢٥/٢.

رأي الشيخ المدرّس :-

يستند الشيخ المدرّس في تحريم مصافحة الرجل المرأة الأجنبية على الحديث السابق لأمية بنت رقية، وكذلك على ما أخرجه سعيد بن منصور وابن سعد عن الشعبي في المراسيل، ويقول: (ودلت تلك الرواية على حرمة مصافحة النساء بلا حائل بين اليدين، ولا نعلم خلافاً في ذلك بين علماء المسلمين، اللهم إلا أن تدعو إلى ذلك ضرورة كتطبيب وفحص وقلم ضرر ونحو ذلك^(١))، وما تعارفه الناس من المصافحة لا قيمة له في تغيير الحكم الثابت بالسنة وذلك ظاهر^(٢).

فيظن لنا أن الشيخ المدرّس أن في رأيه نوع من الوسطية والحذر إذا ما قورنت برأي أصحاب المجيزين والمانعين ، فهو مع رأي الجمهور القائل بحرمة مصافحة الرجل المرأة الأجنبية مطلقاً، ويقيّد فتواه بقوله -بلا حائل- دلالة على جواز مصافحة الرجل المرأة الأجنبية مع وجود حائل يمنع إلتقاء بشرتيهما حسب قول بعض فقها الشافعية^(٣)، ومال إلى جواز ذلك من الملامسة والتقاء بشرتي الرجل والمرأة عند الضرورة لأنّ الضرورات تبيح المحذورات.

ويردّ على القائلين بجواز مصافحة الرجل المرأة الأجنبية للمصلحة بقوله بأنّ الحكم الثابت بالسنة من حرمة المصافحة لا يتغير بالعادات والتقاليد.

والذي يبدو لي -والله أعلم- بعد سرد أدلة كل من المجيزين والمحرّمين ترجيح ما ذهب إليه المحرّمون، وذلك لتطافر أدلتهم العقلية والعقلية على ما ذهبوا إليه، أما العقلية فلقوّتها وصحتها وصراحتها على حرمة المصافحة، وأما العقلية فلا شك في أنّ التقاء بشرتي الرجل والمرأة الأجنيين يثير الفتنة بينهما.

وأما أدلة المبيحين فلا تكفيهم، وذلك لأنّها إما صحيحة غير صريحة، أو صريحة غير صحيحة.

1- عون المعبود شرح سنن أبي داود: ١١٤/٨. و: طرح التثريب في شرح التقريب: ٤٣/٧.

2- مجلة التربية الإسلامية، السنة التاسعة والعشرون، العدد الثاني عشر: ص ٧٢٢ .

3- ينظر: نهاية المحتاج: ١٩١/٦.

المسألة الثالثة

حكم التلقيح الاصطناعي

التلقيح لغةً: مأخوذ من (لقح) يدلّ على إحيال ذكرٍ لأنثى، والملاقيح: ما في البطون وهي الأجنة، وأصل اللقاح للإبل ثم استعير في النساء، واللّقحُ اسم ما أخذ من الفحل ليُدسّ في الآخر^(١).

وأما اصطلاحاً فهو: كل طريقة يتم بموجبها تلقيح البويضة بحيوان منوي بغير طريق الإتصال الطبيعي الجنسي^(٢). فهو من إبداعات العصر الذي نعيش فيه، ولم يكن معروفاً في صدر الإسلام ولا في العصور التي تلتها، لذلك لم يتكلم فيه الفقهاء السابقون.

وعلى هذا فهو طريق من الطرق الحديثة للزوجة التي تعذر عليها أن تحمّل من زوجها بالطريقة المألوفة، ولها أو لزوجها الرغبة في الإنجاب لذا يلجأان إلى تلقيح البويضة خارج الرحم، حينئذ لا يخلو من أن يكون التلقيح من مائهما أو من ماء غيرهما، فإن كانت العملية من ماء غير الزوجين وتمت عملية الحمل بطريق صناعي وبتدخل طرف ثالث، فهذا مما لم يجوزّه أحد من العلماء.

وإن كانت العملية من ماء الزوجين، أثناء عقد الزوجية، وتمت عملية الحمل بطريق صناعي، وبدون تدخل طرف ثالث فيه، فقد اختلفت أقوال المعاصرين في المسألة على خمسة أقوال:

القول الأول: جواز هذا النوع من التلقيح، لأنّ هذه الحالة لا يخرج عن نطاق الإتصال الشرعي بينهما، ولكن بشرط أن يكون عقد الزوجية قائماً بينهما، وبرضاهما، وعدم الخلوة بين المعالج والمرأة، وأن تكون المعالج امرأة مسلمة إن أمكن، وأن يتقيد انكشاف العورة بقدر الضرورة، مع مراعاة الإحتياطات اللازمة لعدم اختلاط الأنساب. وهذا قول أكثرية المعاصرين، منهم الشيخ محمود شلتوت^(٣)، والشيخ جاد الحق علي جاد الحق^(٤)، والشيخ

1- ينظر: لسان العرب: ٥٧٩/٢-٥٨٣.

2- البنوك الطبية البشرية وأحكامها الفقهيّة: الدكتور اسماعيل مرجبا، دار ابن الجوزي، السعودية، الطبعة الأولى، ١٤٢٩هـ: ص ٣٩٠.

3- الفتاوى: الشيخ محمود شلتوت، دار الشروق، القاهرة، ١٤١١هـ-١٩٩١م: ص ٣٢٨.

4- الإمام الأكبر جاد الحق علي جاد الحق، دار القاروق للإستثمارات الثقافية، القاهرة، الطبعة الأولى، ٢٠٠٧م: ٢٤٢/٢ وما بعدها.

(جهود الشيخ عبد الكريم المدرس الفقهية)..... عبدالله سعيد ونسي الكرتكي

مصطفى الزرقا^(١)، والدكتور يوسف القرضاوي^(٢)، والدكتور عبد الكريم زيدان^(٣)، والدكتور وهبة الزحيلي^(٤)، وآخرون.

عليه صدرت قرارات المجاميع الفقهية، فجوزها المجمع الفقهي الإسلامي بمكة المكرمة ومجمع الفقه بمنظمة المؤتمر الإسلامي^(٥)، وجمعية العلوم الطبية الإسلامية في الأردن^(٦).

القول الثاني: أنه أسلوب غير جائز شرعاً، وهذا مذهب إليه الشيخ رجب التميمي^(٧)،

- 1- فتاوى مصطفى الزرقا: ص ٢٨٢.
- 2- الحلال والحرام في الإسلام: الدكتور يوسف القرضاوي، المكتب الإسلامي، بيروت، ١٩٧٣م: ص ٢٠٩.
- 3- المفصل في أحكام المرأة والبيت المسلم: ٩٣/٢ وما بعدها.
- 4- الفقه الإسلامي وأدلته: ٢٦٤٩/٤.
- 5- قرر كل من المجمع الفقهي الإسلامي بمكة المكرمة ومجمع الفقه الإسلامي بمنظمة المؤتمر الإسلامي جواز أخذ نطفة من زوج وبيضة من زوجته وتلقيحها خارجياً ثم زرع اللقيحة في رحم الزوجة، وكذلك جواز أخذ بذرة الزوج وحقتها في الموضع المناسب من مهبل زوجته أو رحمها تلقيحاً داخلياً، وحرمة ماعدا هذه الحالتين، مع العلم بأن المجمع الفقهي الإسلامي بمكة المكرمة قرر في دورته السابعة سنة ١٤٠٤هـ جواز طريقة أخرى للتلقيح عند الحاجة وهي: (أخذ النطفة والبويضة من الزوجين، وبعد تلقيحها خارجياً تزرع اللقيحة في رحم الزوجة الأخرى للزوج نفسه، حيث تتطوع بمحض إختيارها بهذا الحمل عن ضررتها المنزوعة الرحم)، ولكن المجلس تراجع عن هذا القرار في دورته الثامنة سنة ١٤٠٥هـ وذلك نظراً لإختلاط الأنساب لجهة الأم. ينظر: فقه النوازل - دراسة تأصيلية تطبيقية، كافة القرارات الصادرة عن المجامع الفقهية في النوازل المعاصرة: ٦٨/٤ و ٧٤، و: موسوعة القضايا الفقهية المعاصرة والإقتصاد الإسلامي: القرار الثاني والثالث في الدورة السابعة والثامنة سنة ١٤٠٤هـ و ١٤٠٥هـ، ص ٦٦٣-٦٦٩، والقرار الثاني لمجمع الفقه الإسلامي في ١٦-١٧/١٠/١٩٨٦، ص ٦٧٠.
- 6- وذلك في إجتماعهم الموسع في شهر تشرين الثاني ١٩٩٢م، حيث جاء في الفقرة الأولى: (يجوز شرعاً تلقيح بيضة الزوجة بماء زوجها في طبق أو أنبوب ثم تعاد إلى رحم الزوجة، وذلك حال قيام الزوجية ويرضى الزوجين، على أن يقوم بهذه العملية لجنة طبية موثوقة في مركز حكومي أو مؤسسة رسمية غير ربحية، مع وجود ضمانات يؤمن معها من اختلاط الأنساب). ينظر: فقه النوازل: ٨٥/٤.
- 7- ينظر: أطفال الأنابيب: الشيخ رجب التميمي، بحث منشور ضمن مجلة مجمع الفقه الإسلامي، العدد الثاني، الجزء الأول: ص ٣٠٩.

(جهود الشيخ عبدالكريم المدرس الفقهية)..... عبدالله سعيد وبسي الكرتكي

والشيخ محمد ابراهيم شقرة^(١)، والبوطي^(٢)، وابن باز وآبن عثيمين^(٣)، والشيخ عبدالله الجبرين^(٤)، والشيخ محرز سلامة والدكتور عبدالله الخرجي^(٥)، وآخرون.

القول الثالث: إنَّ عملية التلقيح الإصطناعي من الضرورات، فلا يجوز فتح الباب أمام الناس بشكل عام، وعلى المكلف المبتلى سؤال من يثق بدينه وعلمه، وهذا ما ذهب إليه الشيخ بكر أبو زيد^(٦).

القول الرابع: المنع في الخارجي^(٧)، والجواز في الداخلي^(٨)، وإلى هذا ذهب الدكتور أحمد فهمي أبو سنة، والشيخ صديق الضرير، والشيخ خليل الميس، والشيخ عمر جاه^(٩).

- 1- ينظر: تنوير الأفهام إلى بعض مفاهيم الإسلام: محمد إبراهيم شقرة، الطبعة الثانية، ١٤٢١هـ-٢٠٠٠م: ص٢٣٧.
- 2- ينظر: مع الناس مشورات وفتاوى: الدكتور محمد سعيد رمضان البوطي، دار الفكر، دمشق، الطبعة الثالثة، ١٩٩٩م: ص٢٤٢.
- 3- ينظر: الفتاوى الشرعية في المسائل العصرية من فتاوى علماء البلد الحرام: الدكتور خالد بن عبدالرحمن الجريسسي، الرياض- المملكة العربية السعودية، الطبعة الرابعة، ١٤٢٨هـ-٢٠٠٧م: ص١٤١٧-١٤١٨.
- 4- ينظر: الفتاوى الشرعية في المسائل الطبية: عبدالله بن عبدالرحمن الجبرين، جمعها أبو حامد إبراهيم بن عبدالعزيز بن عبدالرحمن الشثري، الرياض- المملكة العربية السعودية، الطبعة الثانية، ١٤١٩هـ-١٩٩٨م: ص٥٦، ٦٩.
- 5- الإستنساخ والإنجاب بين تجريب العلماء وتشريع السماء: الدكتور كارم السيد غنيم، دار الفكر العربي، القاهرة- مصر، الطبعة الأولى، ١٤١٨هـ: ص٣٠١.
- 6- ينظر: مجلة المجمع الفقهي الإسلامي، العدد الثالث، الجزء الأول: ص٤٨٤.
- 7- التلقيح الإصطناعي الخارجي: هو عبارة عن تلقيح البيضة خارج الجهاز التناسلي للمرأة، وهو ما يسمى بأطفال الأنابيب. ينظر: البنوك الطبية البشرية وأحكامها الفقهية: ص٤٠٣. و: فقه النوازل: ٦٩/٤.
- 8- التلقيح الإصطناعي الداخلي: هو عبارة عن تلقيح البيضة داخل الجهاز التناسلي للمرأة، فتؤخذ الحيوانات المنوية من الرجل وتحقن في محلها المناسب داخل مهبل المرأة. ينظر: المرجعان السابقان: ص٣٩٦، ٦٩/٤.
- 9- ينظر: مجلة المجمع الفقهي الإسلامي: العدد الثالث، الجزء الأول: ص٤٩٩، ٤٩١ و٥٠٦. و: قرارات مجلس المجمع الفقهي الإسلامي لرابطة العالم الإسلامي من دورته الأولى لعام ١٣٩٨هـ حتى الدورة الثامنة عام ١٤٠٥هـ: ص١٥٧.

القول الخامس: التوقف في التلقيح الإصطناعي، والنصح بعدم فعله، وممن ذهب إلى هذا الرأي الشيخ عبدالعزيز بن باز^(١).

أدلة القول الأول:

أولاً: عملية التلقيح الإصطناعي نوعٌ من التداوي المشروع، لأنَّ الإسلام أباح التداوي من العلل والأمراض، لذا يجوز الأخذ به^(٢).

ويرد عليه: بأنَّ التلقيح الإصطناعي لأبعد علاجاً للعقم، بدليل أنَّ الزوجين العقيمين اللذين يجريان عملية التلقيح يبقيان عاجزين عن الإنجاب بالطريقة الإعتيادية^(٣).

وأجيب: بأنَّ العقم بحد ذاته لا يُعالج، ولكنَّ الذي يعالج هو أمراض مانعة للحمل، والتلقيح الإصطناعي هو علاج لإنعدام الحمل، وبه يتم الحمل، فهو نوعٌ من التداوي، وحاجة المرأة المتزوجة التي لا تحمل وحاجة زوجها إلى الولد تعتبر غرضاً مشروعاً يبيح معالجتها بالطريقة المباحة من طرق التلقيح الإصطناعي^(٤).

ثانياً: عدم الإنجاب يسبب للكثير من الأزواج مشاكل إجتماعية، ويوقع الحرج والمشقة، وهما مرفوعان شرعاً، عملاً بقاعدة الضرر الأشد يزال بالضرر الأخف^(٥)، وإنَّ كان التلقيح له مفسدات متعددة، إلا أنَّ مفسدة عدم الإنجاب أعظم ضرراً، لذا من أجل الخلاص من مفسدة عدم الإنجاب، يجوز الأخذ بالتلقيح لأنَّ ضرره أخفُّ مع مراعاة كافة الإحتياجات^(٦).

1- ينظر: الفتاوى الشرعية في المسائل العصرية من فتاوى علماء البلد الحرام: ص ١٤١٨. و: قرارات قرارات مجلس المجمع الفقهي الإسلامي لرابطة العالم الإسلامي من دورته الأولى لعام ١٣٩٨هـ حتى الدورة الثامنة عام ١٤٠٥هـ، ص ١٦٨.

2- ينظر: المسائل الطبية المستجدة في ضوء الشريعة الإسلامية: د. محمد بن عبد الجواد النتشة، سلسلة إصدارات مجلة الحكمة - بريطانيا، الطبعة الأولى، ١٤٢٢هـ - ٢٠٠١م: ١٠٥/١.

3- ينظر: الأنساب والأولاد: دراسة لموقف الشريعة الإسلامية من التلقيح الإصطناعي وما يُسمى بأطفال الأنابيب: عبد الحميد محمود طهمان، دار القلم - دمشق، الطبعة الأولى، ١٤٠٨هـ - ١٩٨٧م: ص ٦٨.

4- مجلة المجمع الفقهي الإسلامي: العدد الثالث، الجزء الأول: ص ٣٦٨. و: فقه النوازل: ٧٢/٤.

5- موسوعة القواعد الفقهية: ص ٥٢.

6- مجلة المجمع الفقهي الإسلامي: العدد الثاني، الجزء الأول: ص ٣٦٨.

ثالثاً: استدلو ب قياس التلقيح الصناعي بين الزوجين على التلقيح بالمباشرة الطبيعية بين الزوجين، إذ لا فرق بينهما سوى الإستعاضة عن عضو الذكورة، بإبرة تزرق بها نطفة الزوج في الموقع المناسب من مهبل الزوجة أمام عنق الرحم^(١).

ورد على هذا الدليل: لا يمكن قياس التلقيح الإصطناعي على المباشرة الطبيعية بين الزوجين لإنكشاف العورة المحذورة شرعاً، لأنَّ إجراء عملية التلقيح بهذا النوع يستوجب أن تنكشف العورة أمام الأجنبي^(٢).

وأجيب: بأنَّ انكشاف عورة المرأة لغير زوجها في عملية التلقيح يمكن القول بإغتفاره، لأنَّ التناسل مصلحة مشروعة لهما، وهو متوقف على هذه العملية بهذه الطريقة، فكان انكشافها ضرورة تبيح هذا المحذور^(٣).

رابعاً: واستدلو أيضاً بأنَّ الفقهاء قد ذكروا أنَّ الحمل في الإنسان يمكن أن ينشأ عن طرق أخرى غير الإتصال الجنسي، وذلك عن طريق الإستدخال، بإستدخال مني الزوج في فرج الزوجة، ورتبوا على الحمل بهذه الطريقة أحكاماً شرعية مثل ثبوت النسب والعدة^(٤)، لذا يمكن قياس التلقيح الإصطناعي على الإستدخال^(٥).

ويرد على قولهم: بأنَّ الفقهاء اشترطوا أن يكون المنى محترماً حال خروجه ودخوله معاً^(٦)، وذلك بأن يخرج المنى بالإحتلام أو بالعزل عن الزوجة، أو بإستمنائه بيد الزوجة، حتى يترتب على الإستدخال آثاره من نسب وعدو، ومن يضمن أن يكون المنى الذي يحصل به التلقيح أن يكون محترماً، لذا لا يمكن قياس التلقيح على ذلك^(٧).

- 1- فتاوى مصطفى الزرقا: ص ٢٨٢.
- 2- الأحكام المتصلة بالعقم والإنجاب ومنع الحمل في الفقه الإسلامي: الدكتورة سارة شافي سعيد الهاجري، دار البشائر الإسلامية، بيروت- لبنان، الطبعة الأولى ١٤٢٨هـ- ٢٠٠٧م: ص ٣٥١.
- 3- ينظر: فتاوى مصطفى الزرقا: ص ٢٨٢.
- 4- ينظر: حاشية ابن عابدين: ٥٢٨/٣. و: نهاية المحتاج: ١٧٠/٧. و: مغني المحتاج: ١٧٨/٣.
- 5- أحكام عقم الإنسان في الشريعة الإسلامية: زياد صبحي علي ذياب، رسالة ماجستير مقدمة إلى الجامعة الأردنية، قسم القضاء الشرعي، بإشراف الدكتور: محمد حسن أبو يحيى، ١٤١٤هـ- ١٩٩٣م: ص ٨٥.
- 6- نهاية المحتاج: ١٢٧/٧، مغني المحتاج: ١٧٨/٣، حاشية الجبرمي: ٥٠/٤.
- 7- الأحكام المتصلة بالعقم والإنجاب ومنع الحمل في الفقه الإسلامي: ص ٣٥٢.

ويجاب عن ذلك: أنه من الممكن استخراج المنيّ بطريقة مشروعة لإجراء عملية التلقيح، فيكون محترماً حال خروجه، ويمكن إدخاله في فرج الزوجة وهي تعلم أنه مني زوجها فيكون محترماً حال دخوله أيضاً^(١).

أدلة القول الثاني:

أولاً: أن التلقيح الإصطناعي خروج عن سنن الفطرة التي فطر الله الناس عليها، حيث أن الله سبحانه وتعالى أكد عن ضرورة أن يكون الإتصال الجنسي بين الزوجين عن طريق المباشرة بينهما، بدليل قوله تعالى: ﴿أَحِلُّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفَثُ إِلَى نِسَائِكُمْ هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَّ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ فَالآنَ بَاشِرُوهُنَّ وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ﴾^(٢)، فكلية (باشروهن) لها الدلالة العميقة في تأكيد قوة الإتصال الجنسي عن طريق المباشرة، الذي يؤدي إلى إنجاب ما قدر الله تعالى من الولد، بدليل أن قوله تعالى (وابتغوا ما كتب الله لكم) جاء بعد قوله (باشروهن)، والمباشرة منعقدة في التلقيح الإصطناعي^(٣).

ويُرد على ذلك: بأن الله سبحانه وتعالى لم يشرع الزواج لغاية الإتصال الجنسي فقط، بل إن مقصد الشارع الأول هو النسل، ولذلك ركب في الإنسان الغريزة الجنسية لتكون باعثاً عليه وليس العكس، ووجود الأطفال عامل أساسي لتحقيق السكينة والطمأنينة التي شرع الإسلام الزواج من أجلها، لذا فإن التلقيح الإصطناعي عامل مساعد لدعم أهم أعمدة السكينة في الأسرة^(٤).

واللجوء إلى التلقيح الإصطناعي ليس بديلاً للجماع الطبيعي والمباشرة بين الزوجين، وإنما هو علاج زمني مؤقت يسير بين الزوجين يدعم تحقيق السكّن بين الزوجين من أجل الوصول إلى المقصد الذي شرع الإسلام من أجله الزواج.

ثانياً: قوله تعالى: ﴿نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَكُمْ فَأَتُوا حَرْثَكُمْ أَنْتُمْ شِئْتُمْ﴾^(٥)، أي (نساؤكم مكان زرعكم، وموضع نسلكم، وفي أرحامهن يتكوّن الولد، فأتوهن في موضع النسل

1- المرجع السابق: ص ٣٥٣.

2- سورة البقرة: الآية ١٨٧.

3- البنوك الطبية البشرية وأحكامها الفقهية: ص ٤٤٠.

4- ينظر: أحكام عقم الإنسان: ص ٨٦. و: الأحكام المتصلة بالعقم والإنجاب ومنع الحمل في الفقه الإسلامي: ص ٣٥٥.

5- سورة البقرة: الآية ٢٢٣.

والذرية، ولا تتعدوه إلى غيره، ومعنى هذه الآية أنّ التلقيح بين البويضة والحيوان المنوي للزوجين إنّما يتم عن طريق الجماع، والتلقيح الذي يتم عن طريق آخر بواسطة الأنبوب أو غيره مخالف لنص الآية الكريمة وللشرع الشريف^(١).

ويُردُّ على هذا الدليل:

١- أنّ الآية الكريمة لا تدل على تحديد كيفية التلقيح بين الزوجين، بل المقصود منها غير ماذكرتموه، بل إنّ الآية تبين كيفية إتيان الزوجة ومكان الإتيان، بدليل وجود اختلاف كثير بين أهل التأويل على مفهوم قوله: (أنى شئتم).

٢- ليس في الآية تحديد في أن يكون الإتيان عن الطريق الفطري الطبيعي فقط، وإن كانت هي الطريقة الأسلم والأصح، بل لو تأملنا الآية لوجدنا فيها جواز التلقيح الصناعي أو إلقاء البذور في الرحم عن غير الطريق المعتاد حتى يتحقق النسل^(٢).

٣- الآية لا علاقة لها بكيفية التلقيح، فمنطوق الآية الأمر بإتيان الزوجة في قبلها، ومفهومها المنع من إتيان المرأة في دبرها^(٣).

٤- كلمة (فأتوا) لاتعني: (فجامعوا) فحسب، بل جاءت بمعنى -الإعطاء- أيضاً، فيكون المعنى بالإضافة إلى جامعوا، أعطوا، والإعطاء هنا يكون إما مباشرة وذلك كالجماع، أو عن غير الطريق المباشر أي بطريقة التلقيح الإصطناعي^(٤).

ثالثاً: قوله تعالى: ﴿أَلَمْ نَخْلُقْكُمْ مِنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ، فَجَعَلْنَاهُ فِي قَرَارٍ مَّكِينٍ﴾^(٥)، و﴿فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ، خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ، يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ﴾^(٦).

وجه الاستدلال بالآيتين الكريمتين:

١- أنّه يجب أن يكون الماء دافقاً، وأنّ ينتهي في قرار مكين، والتلقيح الإصطناعي ليس كذلك^(٧).

1- المسائل الطبيّة المستجدة في ضوء الشريعة الإسلامية: ١/ ٩٥-٩٦. البنوك الطبيّة البشرية وأحكامها الفقهيّة: ص ٤٣٨.

2- الأحكام المتصلة بالعقم والإنجاب ومنع الحمل في الفقه الإسلامي: ص ٣٥٧.

3- ينظر: البنوك الطبيّة البشرية وأحكامها الفقهيّة: ص ٤٣٨.

4- ينظر: الأحكام المتصلة بالعقم والإنجاب ومنع الحمل في الفقه الإسلامي: ص ٣٥٧.

5- سورة المرسلات: الآية ٢٠-٢١.

6- سورة الطارق: الآية ٥-٧.

7- الأحكام المتصلة بالعقم والإنجاب ومنع الحمل في الفقه الإسلامي: ص ٣٥٩.

(جهود الشيخ عبدالكريم المدرّس الفقهية) عبدالله سعيد ويسى الكرّتسي

٢- إنّ طفل الأنبوب سيكبر حتماً ويصبح إنساناً سليماً ويستمتع إلى القرآن الكريم، فماذا سيكّون شعوره عندما يستمع إلى القرآن الكريم ويقرأ هذه الآيات^(١).

وينرد على هذا الدليل: بأنّ الأمر في التلقيح الإصطناعي كذلك، فهو مخلوق من ماء دافق خارج من صلب والده، ويستقر في رحم أمه في قرار مكين، وإذا فرضنا أنّه تم استخراج ماء الرجل عن غير الطريق الدافق، كأن يستخرج بألة مثلاً، فليس في دلالة الآية ما يمنع ذلك، فخرج ماء الرجل بشكل دافق هو الأصل، والآية لاتقول بأنّ الإنسان لا يُخلق إلا من ماء دافق خرج على وجه الدفق، فالآية الكريمة توضح الكيفية الأساسية في تكوين الولد ولا تمنع غيرها من الكيفيات، ومما يبيّن ذلك أنّ عيسى -عليه السلام- بشر لم يُخلق من ماء رجل دافق^(٢).

رابعاً: التلقيح الإصطناعي طريقة مفروشة بالذرائع والشبهات، فربّما بدّل الطبيب نطفة نوح بنوح آخر، خاطئاً كان أم عامداً، فيؤدي عمله هذا إلى إثارة الفتن والشكوك في الأنساب، لذا نعتمد على قاعدة سد الذرائع، ولا نفتي بجوازه^(٣).

وينرد على هذا الدليل:

القول بالجواز مقيدٌ بشروط ومبادئ عامة، وهذا القيود تكفل عدم الوقوع في المحاذير والمخاوف التي تتوقعون حدوثها في عملية التلقيح، لذا فإنّطباق سد الذريعة على التلقيح أمر غير صحيح، لأنّ العمل بها إنّما يكون فيما يؤدي إلى الحرام بشكلٍ مؤكد، أما إعمالها

1- المسائل الطبية المستجدة في ضوء الشريعة الإسلامية: ٩٧/١-٩٨. البنوك الطبية البشرية وأحكامها الفقهية: ص٤٣٨.

2- ينظر: الأحكام المتصلة بالعقم والإنجاب ومنع الحمل في الفقه الإسلامي: ص٣٥٩. و: البنوك الطبية البشرية وأحكامها الفقهية: ص٤٣٨. و: أطفال الأنابيب بين العلم والشريعة: زياد أحمد سلامة، تقديم ومراجعة: الشيخ عبدالعزيز الخياط، دار البيارق- بيروت، الدار العربية للعلوم- بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ-١٩٩٦م: ص٧٢-٧٣.

3- ينظر: أطفال الأنابيب للشيخ رجب التميمي: ص٣٠٩، و: أطفال الأنابيب بين العلم والشريعة: ص٧٢، و: مجلة المجمع الفقهي الإسلامي: العدد الثاني، الجزء الأول: ص٣٧٦. و: الأحكام المتصلة بالعقم والإنجاب ومنع الحمل في الفقه الإسلامي: ص٣٦١.

على أمور ربما تؤدي إلى الحرام فغير جائز، فلا ينبغي لنا أن نقول بتحريم شيء أو منعه بناء على احتمالات ضئيلة^(١).

خامساً: لإجراء عملية التلقيح لابد من الحصول على المنى، والحصول عليه يحتاج إلى تهيج الرجل وإثارة شهوته أمام الطبيب أو غيره، كما يقتضي إفراغ الرجل ماءه عن طريق الإستمنا، وهما أمران محرمان، وهذه الطريقة يتنافى مع كرامة الإنسان، ولا تبقى أي كرامة للطفل الذي يعلم في المستقبل أنه تم خروج النطفة التي نشأ منها بطريقة الإستمنا ثم نُقلت إلى رحم أمه بواسطة أنبوب، أو إبر، وكيف يكون موقفه أمام الأطفال الآخرين المولودين بالطريقة الاعتيادية^(٢).

ويُردُّ على هذا الدليل:

١- إنَّ ما ذكر من تهيج الرجل وإثارة الشهوة أمرٌ مبالغ فيه، حيث يمكن أن يُفعل ذلك مستتراً وفي مكانٍ منعزل.

٢- هناك إختلاف بين الفقهاء حول الإستمنا، فمنهم من قال بحله، ومن قال بحرمة، إلا أنه يمكن الحصول عليه بطرق أخرى مشروعة كالعزل عن الزوجة، أو بيدها^(٣).

٣- ليس هناك أي داعٍ لإخبار الطفل بأنه ناتجٌ عن التلقيح الإصطناعي، بل إنَّ الأمر الذي يدعو إليه الإسلام هو الإحتفاظ بسرية العلاقة الجنسية بين الزوجين، وعلى الكادر الطبي الذي يجري عملية التلقيح الإحتفاظ بسرية هذه الأمور أيضاً، لأنَّها من الشؤون التي لا ينبغي لأحد من الزوجين أن يتحدث بها أمام الآخرين^(٤).

1- ينظر: أطفال الأنابيب بين العلم والشرعية: ص ٧٢، و: الأحكام المتصلة بالعم والإنجاب ومنع الحمل في الفقه الإسلامي: ص ٣٦٢، و: البنوك الطبية البشرية وأحكامها الفقهية: ص ٤٤٢.

2- ينظر: المسائل الطبية المستجدة في ضوء الشريعة الإسلامية: ٩٤/١. و: الأحكام المتصلة بالعم والإنجاب ومنع الحمل في الفقه الإسلامي: ص ٣٦٤. و: أحكام عم الإنسان: ص ٨٧.

3- المسائل الطبية المستجدة في ضوء الشريعة الإسلامية: ٩٤/١.

4- ينظر: أحكام عم الإنسان: ص ٨٨. و: الأحكام المتصلة بالعم والإنجاب ومنع الحمل في الفقه الإسلامي: ص ٣٦٤-٣٦٥.

أدلة القول الثالث:

إنَّ التلقيح الإصطناعي من مواطن الضرورات، ولا يوجد أمانٌ كامل في عدم اختلاط الأنساب، ولو حصل غش لزم إدخال نسب في نسب، وصارت الفوضى في الأنساب، فلا يجوز الإفتاء فيه بشكل عام، وإذا ابتلى المسلم استعلم من تسوغ فتياه لدينه وعلمه^(١).

ويردُّ عليه: بأنَّ الكثير من مواطن الحاجات والضرورات قد أفتى بها العلماء وأبدوا رأيهم فيها، وأصبحت هذه المسألة من المسائل المهمة في بيان رأي الشريعة فيها حيث أنَّ المسلمين يسألون عنها، لذا يستوجب الأمر أن يكون رأي الشريعة فيها جلياً سواء أكان بالحل أم بالحرمة.

أدلة القول الرابع:

فالتلقيح الخارجي غير جائز لما يترتب عليه مخاطر كثيرة، من الإحتمال الكبير حدوث الخطأ في عينات المني المأخوذة من الرجل، واحتمال الخطأ في التلقيح الخارجي أكثر من التلقيح الداخلي^(٢).

وردة على هذا الاستدلال: بأنَّ الهدف الأسمى من العلاقة الزوجية هو التوالد حفظاً للنوع الإنساني، فلا مانع من تلقيحه داخلياً كان أو خارجياً، واحتمال الخطأ احتمال بعيد بشرط أن تراعى الشروط التي شرطها أصحاب القول الأول، ولو تمَّ الأخذ بكل الإحتمالات البعيدة لتعطل عمل الإنسان كلياً^(٣).

رأي الشيخ المدرس: يعميل الشيخ المدرس إلى القول الثاني في عدم جواز عملية التلقيح الإصطناعي بأية طريقة كانت، ويفتي بحرمتها، فحينما سئل عن حكم الإسلام في التلقيح الإصطناعي بالنسبة للمرأة العاقر، أفتى بفساد هذه العملية وحرمتها، ورجع أسباب حرمتها بنظره إلى وجوه كثيرة منها: (أنَّ فيها كشفاً لعورة المرأة المسلمة أمام امرأة أو رجل سواء كان من المحارم أو من الأجانب، لأنَّ عورة المرأة والرجل واجبة الستر ولا يجوز

1- ينظر: الفتاوى الشرعية في المسائل العصرية من فتاوى علماء البلد الحرام: ص ١٤١٧. و: فتاوى معاصرة لابن عثيمين: ص ٣٠٣.

2- ينظر: المسائل الطبية المستجدة في ضوء الشريعة الإسلامية: ١/١٩٢.

3- ينظر: بيان للناس: ٢/٢٤٣ وما بعدها، و: مجلة المجمع الفقهي الإسلامي: العدد الثالث، الجزء الأول: ص ٥٠٨. و: البنوك الطبية البشرية وأحكامها الفقهية: ص ٤٤٥.

كشفتها إلا في حالة إضطرار لتقادي مرض أو جرح يخاف منها الهلاك، وكذلك أن هذه العملية إذا انتشرت صارت أمراً اعتيادياً فتمكن المرأة أصحاب الأنابيب من إجراء العملية الصناعية التي لا تخلو واقعة منها عن خوف الزنا أو قوعه فعلاً وهذا واضح عند من له شعور حسي إنساني، ومنها أنها توجب إرث المولود ذكراً أو أنثى عن تركة زوج المرأة القابلة لها، فإن الولد إذا ولد في بيت رجل ولم ينفعه عن نفسه يعتبر ولدأ له، مع أنه ليس مولوداً منه قطعاً ويعود الفساد فيها كفساد تبني الولد الأجنبي الذي حرمه نص الآية في سورة الأحزاب^(١) لمفاسد دينية كثيرة، ومنها أن فتح باب هذه العملية فتح أبواب مفاسد جنسية لحرمة الإنسان المسلم وكرامة المرأة المسلمة، فهذه العملية حرام لا يقبلها الدين الإسلامي الحنيف^(٢).

فالشيخ المدرس أفتى بعدم جواز التلقيح الإصطناعي سداً للذريعة، معللاً ذلك بكشف العورة أمام الأجنبي أو الأجنبية، وكذلك التحفظ من حدوث خطأ في العملية أو إثارة الشكوك في الأنساب أو ما أشبه ذلك، فكان فتواه بعدم جوازها فيه نوع من الحيطة والحذر.

والذي يتضح لي - والله أعلم - بعد بيان أقوال العلماء وسرد أدلتهم ومناقشتها أن القول بالجواز هو الراجح في هذه الصورة، وذلك لأن الإسلام شجع على طلب النسل والمحافظة عليه، وأمر بالتداوي من الأمراض والعلل، والعقم أحد الأمراض، ولا يخفى علينا ما يعانيه العقيم من الرجال أو النساء مراة العيش والمشاكل الناتجة من جراء ذلك، ومادامت العملية تتم بماء الزوجين فلا مخافة من إختلاط الأنساب، لذا كان رأي المجيزين هو الأقرب إلى روح الشريعة ومقاصدها، شريطة مراعاة كل الشروط والإحتياجات اللازمة التي أوردها المجيزون.

1- المراد به قوله تعالى: ﴿ادْعُوهُمْ لِآبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا آبَاءَهُمْ فِإِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ وَمَوَالِيكُمْ وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَا أَخْطَأْتُمْ بِهِ وَلَكِنْ مَا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَفُوراً رَحِيماً﴾ سورة الأحزاب: الآية ٥.

2- ورد هذا الفتوى في مجلة التربية الإسلامية في جواب سؤال عن التلقيح الإصطناعي، ينظر: العدد العاشر، السنة السابعة والعشرون، شوال ١٤٠٦هـ - حزيران ١٩٨٦م، ص ٥٨٥.

المسألة الرابعة

حكم العمليات الإستشهادية

تسمى هذه العمليات بأسماء متعددة، فمنهم من يسميها بالعمليات الإستشهادية، أو الفدائية، أو الجهادية، أو الإنتحارية.

وصورة هذه العمليات تكون كالآتي: أن يملأ الشخص حقيبته أو سيارته بالمواد المتفجرة، أو يلف نفسه بحزام ناسف مليء بالمواد المتفجرة، ثم يقتحم على العدو مكان تجمعهم أو يشاركهم الركوب في وسيلة نقل كبيرة، أو يتظاهر بالإستسلام لهم حتى إذا كان في جمع منهم و رأى الفرصة مواتية فجرّ ما يحمله من المواد المتفجرة بنفسه وبمن حوله، وفي هذه الحالة حتماً سيكون منفذ العملية من بين القتلى^(١).

وتكون هذه العمليات إما باقتحام رجل واحد من المسلمين صفوف المشركين، أو بتفجير المسلم نفسه، فيكون لدينا مسألتان:

الفرع الأول: إقتحام المسلم صفوف المشركين:

وذلك إذا اقتحم المسلم صفوف المشركين، بأن يقوم بعض المجاهدين بحمل رجل من المسلمين على جيش العدو، ويكون غالب الظن أنه مقتول فعلاً جراء هذا الفعل، فكان للفقهاء في هذه المسألة آراء ثلاث:

الرأي الأول: جواز هذه الصورة من الجهاد، واعتبار فاعله شهيداً وليس منتحراً، وذلك بشرط أن تكون النية خالصة لله تعالى، وأن يغلب على ظنه أن عمله هذا يؤدي إلى النكاية بالعدو، وضعف نفوسهم.

1- ينظر: مفهوم الإرهاب في الشريعة الإسلامية: د. هيثم عبدالسلام محمد، دار الكتب العملية، بيروت- لبنان، الطبعة الأولى، ١٤٢٦هـ-٢٠٠٥م: ص ٢٠٣. و: العمليات الإستشهادية في الميزان الفقهي: نواف هایل التكروري، دار الفكر، دمشق- سوريا، الطبعة الثانية، ١٩٩٧م: ص ٣٥-٣٦.

ومَن ذهب إلى هذا الرأي جمهور الفقهاء، بما فيهم الأئمة الأربعة^(١)، وبهذا الرأي أفتى مجمع الفقه الإسلامي بالسودان^(٢).

قال جماعة من المالكية: (إذا حمل الرجل الواحد على الجيش العظيم أراد السمعة فحرام إجماعاً، أو خوف الأسر لإحاطة العدو به فجاز إجماعاً، أو ليلقي الرعب في قلوب الكفار والقوة في قلوب المسلمين فكرهه عمرو بن العاص (رضي الله عنه) لأنه ألقى نفسه إلى التهلكة، ومنهم من استحسنته وهو الصحيح)^(٣).

قال ابن العربي: (والصحيح عندي جوازه لأن فيه أربعة أوجه: طلب الشهادة، ووجود النكاية، وتجربة المسلمين عليهم، وضعف نفوسهم ليرى أن هذا صنع واحد فما ظنك بالجميع)^(٤).

قال القرطبي: (وإذا كان فيه نفع للمسلمين فيتلف نفسه لإعزاز دين الله وتوهين الكفر فهو المقام الشريف الذي مدح الله به المؤمنين في قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ﴾^(٥) إلى غيرها من آيات المدح التي مدح الله بها من بذل نفسه)^(٦).

ونقل القرطبي أيضاً: (ما فعله البراء (رضي الله عنه) وذلك عندما تحصنت جيوش الكفار ودخلوا حصنهم قال البراء: ضعوني في الجحفة - وهي درع معروف من الجلد - وألقوني إليهم - أي إلى داخل حصن العدو - ففعلوا وقاتلهم وحده حتى فتح باب الحصن ودخل المسلمون وانتصروا)^(٧).

1- ينظر: حاشية رد المحتار على الدر المختار شرح تنوير الأبصار: ١٢٧/٤. و: مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية: ٥٤٠/٢٨. و: أحكام القرآن: أبو بكر محمد بن عبدالله ابن العربي، تحقيق: محمد عبدالقادر عطا، دار الفكر للطباعة والنشر، بيروت - لبنان: ١٦٦/١.

2- ينظر: فقه النوازل - دراسة تأصيلية تطبيقية، كافة القرارات الصادرة عن المجاميع الفقهية في النوازل المعاصرة: ٣٦٢/٤.

3- الذخيرة: شهاب الدين أحمد بن إدريس القرافي، تحقيق: محمد حجي، دار الغرب، بيروت - لبنان، ١٩٩٤م: ٤١٠/٣.

4- أحكام القرآن: ١٦٦/١.

5- سورة التوبة: الآية ١١١.

6- الجامع لأحكام القرآن: ٣٦٤/٢.

7- ينظر: الجامع لأحكام القرآن: ٣٦٤/٢.

وما فعله البراء كان في اليمامة ضمن وقائع معركة الردّة سنة إثني عشرة للهجرة^(١).
الرأي الثاني: ذهب البعض الآخر من الفقهاء إلى جواز ذلك، بشرط إخلاص النية لله تعالى فقط.

جاء في أحكام القرآن: (وقد قيل إذا طلب الشهادة وخلصت النية فليحمل لأن مقصده واحد منهم - أي واحد من المشركين - ليقتله، وذلك بين في قوله تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ﴾^(٢)).

قال الرازي^(٣) في تفسيره: (روي أن عمر^(٤)) بعث جيشاً فحاصروا قصراً فتقدم منهم واحد فقاتل حتى قتل فقال بعض القوم ألقى بيده إلى التهلكة فقال عمر كذبتم رحم الله أبا فلان وقرأ: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ﴾^(٥)).

الرأي الثالث: عدم جواز هذا العمل، وإنه من قبيل التهلكة التي نهى الله سبحانه وتعالى عنها في قوله تعالى: ﴿وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾^(٦)، إذ هو يعلم مسبقاً أنه يقتل وأنه لا يمكن التغلب عليهم وحده، وهو مروي عن أبي هريرة^(٧).

1- ينظر: البداية والنهاية: أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي، مكتبة المعارف، بيروت - لبنان: ٢٢٥/٦. و: تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام: شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي، تحقيق: د. عمر عبدالسلام تدمري، دار الكتاب العربي، لبنان - بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م: ٦٩/٣.

2- سورة البقرة: الآية ٢٠٧.

3- أحكام القرآن: ١٦٦/١.

4- محمد بن عمر بن الحسين بن علي التميمي البكري الطبرستاني الرازي الشافعي المعروف بـ(الفخر الرازي)، المكنى بـ(أبي عبدالله)، كان مفسراً متكاملاً فقيهاً أصولياً حكيماً أدبياً وشاعراً وطبيباً، ولد بالري (٥٤٣هـ - ١١٤٩م)، وتوفي سنة (٦٠٦هـ - ١٢١٠م) من تصانيفه: شرح الوجيز للقرطبي، كتاب الأربعين في أصول الدين، المحصول في علم الأصول، والتفسير الكبير أو مفاتيح الغيب، ينظر: الأعلام للزركلي: ٢٠٢/٧، و: طبقات المفسرين: شمس الدين محمد بن علي بن أحمد الداودي، تحقيق: علي محمد عمر، الطبعة الأولى، مطبعة الإستقلال الكبرى ١٣٩٢هـ - ١٩٧٢م: ٢١٤/٢.

5- سورة البقرة: الآية ٢٠٧.

6- التفسير الكبير: فخر الدين محمد بن عمر التميمي الرازي الشافعي، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، ١٤٢١هـ - ٢٠٠٠م، الطبعة الأولى: ١٧٥/٥.

7- سورة البقرة: ١٩٥.

8- ينظر: التفسير الكبير: ١٤٨/٥.

وقد أجاب الجمهور عن هذا الرأي؛ بأنَّ إستدلالهم بالآية على عدم جواز ذلك حجة عليهم لا لهم، لأنَّ سبب نزول الآية توضح لنا عكس ذلك، فقد روى البخاري عن حذيفة عن أسلم أبي عمران قال غزونا القسطنطينية وعلى الجماعة عبد الرحمن بن الوليد، والروم ملصقو ظهورهم بجناط المدينة، فحمل رجل على العدو، فقال الناس: مه مه لا إله إلا الله يلقي بيديه إلى التهلكة، فقال أبو أيوب: سبحان الله، أنزلت هذه الآية فينا معاشر الأنصار، لما نصر الله نبيه وأظهر دينه، قلنا لهم: نقيم في أموالنا ونصلحها، فأنزل الله عزوجل: ﴿وَأَنْفَقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾^(١)، فكانت التهلكة الإقامة على الأموال وإصلاحها لا ترك الجهاد في سبيل الله^(٢).

ونقل الطبري^(٣) عن البراء بن عازب، قال: سأله رجل أحمل على المشركين وحدي فيقتلونني، أكننت ألقيت بيدي إلى التهلكة، فقال: لا إنما التهلكة في النفقة، بعث الله رسوله فقال:

فقاتل في سبيل الله لا تكلف إلا نفسك^(٤).

والذي أميل إليه هو ما ذهب إليه أصحاب الرأي الأول، وذلك لقوة أدلتهم وردودهم القوية على أصحاب الآراء الأخرى.

الفرع الثاني: العمليات الإستشهادية:

وهذه المسألة كثر عليها الكلام، ففي مثل هذه العمليات يقوم الشخص بتفجير نفسه، فيُقتل عدداً من أفراد أعدائه، وينشر الرعب والخوف في المجتمع.

- 1- سورة البقرة: الآية ١٩٥.
- 2- ينظر: فتح الباوي: ١٨٥/٨. و: سنن أبي داود: ١٢/٣. و: الجامع لأحكام القرآن: أبو عبدالله محمد بن أحمد الأنصاري القوطبي، دار الشعب - القاهرة: ٣٦١/٢.
- 3- أبو جعفر محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الطبري، محدث وفقه ومؤرخ مشهور، ولد ب(طبرستان) سنة (٢٢٤هـ - ٨٣٨م) ونشأ فيها، ورحل في طلب العلم إلى مصر والشام والعراق، واستقر أخيراً ببغداد إلى أن توفي سنة (٣١٠هـ - ٩٢٢م)، وهو صاحب التصنيفات الكثيرة، منها: جامع البيان عن تأويل آي القرآن، وتاريخ الطبري. ينظر: معجم المؤلفين: ١٩٠/٣.
- 4- جامع البيان عن تأويل آي القرآن: أبو جعفر محمد بن جرير بن يزيد بن خالد الطبري، دار الفكر، بيروت - لبنان، ١٤٠٥هـ: ٢٠٣/٢.

وهذه المسألة لم يتطرق إليها القدامى، لأنها وليدة ما توصلت إليها أساليب الحرب الحديثة والغنون المستحدثة للقتال، وقد قام بعض المعاصرين بدراسة هذه المسألة، ما بين مؤيد لها ومعارض، وانقسموا على ثلاثة فرق:

حيث يرى الفريق الأول جواز هذه العمليات، واعتبار فاعله شهيداً، وهو رأي الدكتور يوسف القرضاوي، ووهبة الزحيلي، ومحمد الزحيلي، ومحمد سعيد رمضان البوطي، وشيخ الأزهر محمد سيد طنطاوي والدكتور إبراهيم الصايل^(١)، وهو المفهوم من فتوى الشيخ الألباني^(٢).

وبذلك أفتى عدد من علماء السعودية منهم: الشيخ عبدالله بن منيع^(٣)، والشيخ حمود العقلا^(٤)، والشيخ محمد بن عثيمين^(٥).

مستدلين بقصة أصحاب الأخدود حيث دلَّ الملك على الطريقة التي يمكن أن يقتله بها^(٦)، وكذلك بما رواه البخاري ومسلم أن رجلاً أعرابياً أتى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله، الرجل يقاتل للمغنم، والرجل يقاتل ليذكر، والرجل يقاتل ليرى مكانه، فمن في سبيل الله؟ فقال رسول الله ﷺ: ((من قاتل لتكون كلمة الله أعلى فهو في سبيل الله))^(٧).

1- ينظر فتاواهم في: العمليات الإستشهادية في الميزان الفقهي: ص ١٠٠-١٢٠، و: مفهوم الإرهاب في الشريعة الإسلامية: ص ٢٠٩.

2- حيث أفتى بجواز هذه الأعمال بأمر الأمير أو الخليفة، وليست من قبيل الإنتحار المحرم. ينظر: العمليات الإستشهادية في الميزان الفقهي: ص ٧٠.

3- ينظر: مجموع فتاوى وبحوث الشيخ عبدالله بن منيع: عبدالله بن منيع، دار العاصمة - المملكة العربية السعودية، الطبعة الأولى، ١٤٢٠هـ: ١٨٥/٣-١٨٦.

4- ينظر: شبهات حول العمليات الاستشهادية: آمال سليمان، منشورات ألوان مغربية، الطبعة الأولى، ١٤٢٣هـ: ص ٣٤.

5- حيث أفتى بجوازها بشرط وجود مصلحة كبيرة للإسلام، ونفع عظيم، لا تقتل أفراد من أناس، والحاصل أن مثل هذه الأمور تحتاج إلى فقه وتدبر ونظر في العواقب وترجيح أعلى المصلحتين ودفع أعظم المفسدتين، ثم بعد ذلك تقدر كل حالة بقدرها. ينظر: الفتاوى الشرعية في القضايا المعاصرة: محمد بن فهد الحصين، دار الأخيار - الرياض، الطبعة الثانية، ١٤٢٤هـ: ص ١٧٠-١٧٢.

6- ينظر: صحيح مسلم: ٢٢٩٩/٤.

7- رواه البخاري ومسلم عن أبي موسى الأشعري، صحيح البخاري، كتاب العلم، رقم الحديث (١٢٣): ١/٥٨. و: صحيح مسلم، كتاب الإمارة، رقم الحديث (١٩٠٤): ١٥١٢/٣.

وجه الاستدلال في الحديث أنّ الشارع جعل الإعتبار في مصير قاتل نفسه وبإذنها للنية والمقصد، فدلّ على أنّ مدار الحكم على النية، وإذا كان مدار الحكم على النية، فإنّ بذل النفس متى ما كان لإعلاء كلمة الله والنكاية بأعداء الله فهو مشروع دون اعتبار لوسيلة هذا البذل، إذا غلب على الظن أنّ هذه الوسيلة موصلة للمقصد^(١).
وكذلك بقياس مثل هذه العمليات على مسألة تترس^(٢) العدو بالمسلمين^(٣).

ويمكن أن يردّ على أدلتهم بما يلي:

١- إستدلالهم بقصة أصحاب الأخدود فيمكن أن تناقش هذا الدليل من وجهين:
الوجه الأول: بأنّ قصة أصحاب الأخدود هو شرع من قبلنا وليس بشرع لنا، ويجب عنه بأنّ شرع من قبلنا شرع لنا ما لم ينسخ، وقد ذكر الله هذه الحادثة على سبيل الثناء والمدح.

الوجه الثاني: قال الشيخ محمد بن عثيمين: أنّ فعل الغلام إنّما جاز لأنّه حصل فيه نفع كبير للإسلام، حيث أمنت أمة بأكملها، فإذا حصل مثل هذا النفع، يجوز للإنسان أن يفدي دينه بنفسه، أما مجرد قتل عشرة أو عشرين دون فائدة ودون أن يتغير شيء ففيه نظر بل هو حرام^(٤).

ويمكن أن يجاب عنه: بأنّ ما أثبتته البحوث والدراسات من آثار هذه الأعمال على الحكومات تبين أنّ لها الأثر الشديد على نفوس الأعداء.

٢- وأما استدلالهم بالحديث فيمكن أن يردّ عليهم بأنّه لا يصح الاستدلال بهذا الحديث لأنّ غاية ما يستفاد من الحديث هو النية الخالصة لله تعالى، ومعلوم أنّ النية وحدها لا تكفي إذا لم تقترن بصحة العمل ومشروعيته.

-
- 1- ينظر: العمليات الإستشهادية في الميزان الفقهي: ص ٣٦ و ١١٢.
 - 2- التترس: أن يتخذ العدو طائفة من الناس بمثابة الترس يحمي بهم نفسه، بسبب تردد خصمه في ضربهم، وهو ما يسمى اليوم بالدروع البشرية، ومثله وضع رهائن الحرب في الأماكن الحيوية .
ينظر: الجهاد والقتال في السياسة الشرعية: د. محمد خير هيكل، دار البيارق، بيروت - لبنان، الطبعة الثانية، ١٤١٧هـ - ١٩٩٦م: ١٣٢٨/٢، و: هل انتحرت حواء أم استشهدت؟ ص: ٢٥.
 - 3- ينظر: مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية: ٥٢/٢٠، ٥٣٧/٢٨، ٥٤٦/٢٨.
 - 4- ينظر: الفتاوى الشرعية في القضايا العصرية ص: ١٧١.

٣- قياس العمليات الإستشهادية على مسألة التترس غير مسلم، لأن هناك فرقاً بين المسألتين حيث أن إذا جاز له قتل غيره من المسلمين عند تترس العدو بهم فقتل نفسه من أجل قتل العدو أولى بالجواز^(١)، فإنهم مجبرون غير مخيرين.

في حين يرى الفريق الثاني عدم جواز تقجير المسلم نفسه بقصد إلحاق الضرر بالأعداء، وأن عمله هذا يعدّ حراماً^(٢) وممن ذهب إلى هذا الرأي الشيخ الألباني في فتواه الثاني^(٣)، الشيخ عبدالعزيز بن باز، والشيخ محمد بن عثيمين في فتواه الثاني، والشيخ صالح الفوزان، والشيخ عبدالعزيز الراجحي^(٤)، مستدلين:

١- بعموم أدلة تحريم قتل النفس، منها قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا﴾^(٥)، ﴿وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾^(٦)، ويقول (عليه السلام) ((مَنْ تَرَدَّى مِنْ جَبَلٍ فَقَتَلَ نَفْسَهُ فَهُوَ فِي نَارِ جَهَنَّمَ يَتَرَدَّى فِيهِ خَالِدًا مُخَلَّدًا فِيهَا أَبَدًا وَمَنْ تَحَسَّى سُمًّا فَقَتَلَ نَفْسَهُ قَسَمُهُ فِي يَدِهِ يَتَحَسَّاهُ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدًا مُخَلَّدًا فِيهَا أَبَدًا وَمَنْ قَتَلَ نَفْسَهُ بِحَدِيدٍ فَحَدِيدَتُهُ فِي يَدِهِ يَجَا بِهَا فِي بَطْنِهِ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدًا مُخَلَّدًا فِيهَا أَبَدًا))^(٧).

ويمكن أن يناقش مجموع هذه الأدلة بأن الله سبحانه وتعالى إنما حرم قتل النفس نتيجة للجزع وعدم الصبر على البلاء، وهذا كله ناتج عن انتفاء الإيمان أو نقصه، أما المجاهد الذي يفجر نفسه فهو يبذل روحه لقوة إيمانه بالغيب وليقينه بما عند الله^(٨).

1- ينظر: مفهوم الإرهاب في الشريعة الإسلامية: ص ٢١١، و: الجهاد والقتال في السياسة الشرعية: ١٤٠/٢.

2- ينظر: العمليات الإستشهادية: ص ٨٥-٨٦، و: الجهاد والفدائية في الإسلام: حسن أيوب، الطبعة الأولى، الكويت، ١٩٧٧م: ص ٢٤٤، و: حكم الإنتحار في الشريعة الإسلامية: رسالة ماجستير- نوزاد صديق سليمان- كلية العلوم الإسلامية، جامعة بغداد- ١٩٩٧م: ص ١٢٣-١٢٥.

3- حيث أن الشيخ الألباني أفتى بمنع مثل هذه العمليات لأجل ما يترتب عليها من مفاسد لا لأجل صفة القتل. ينظر: الفتاوى المهمة للألباني: ص ٦٥٩.

4- ينظر فتاواهم في: الفتاوى الشرعية في القضايا العصرية: ص ١٦٦ و ١٧٢ و ١٧٣ و ١٧٤.

5- سورة النساء: الآية ٢٩.

6- سورة البقرة: الآية ١٩٥.

7- رواه البخاري ومسلم عن أبي هريرة، صحيح البخاري، باب شرب السم والدواء به وبما يخاف منه والخبث، رقم الحديث (٥٤٤٢): ٢١٧٩/٥. صحيح مسلم، باب غلظ تحريم قتل الإنسان نفسه، رقم الحديث (١٠٩): ١٠٣/١.

8- هل انتحرت حواء أم استشهدت؟ أبو عمر محمد بن عبدالله السيف، دار صوت الفوقان، الطبعة الأولى، ١٤٢٢هـ: ص ٣٥.

فلا يستوي الذي يقتل نفسه بدافع الجزع وعدم الصبر، أو عدم الرضا بالقدر، والمجاهد الذي يبذل روحه بنفس فرحة مستبشرة متطلعة للشهادة والجنة ونصرة الدين^(١).

٢- أن مثل هذه العمليات تتخذ ذريعة للبطش والتنكيل وحشد الرأي العام ضد الإسلام، علاوة على ما يقع من المدنيين الأبرياء من النساء والشييوخ والأطفال ضحية لمثل هذا النوع من العمليات.

ويمكن أن يجاب عنه: بأنه يمكن القول بوجود التفريق بين العمليات التي يقع فيها المدنيين الأبرياء وبين العمليات التي لا يقع فيها إلا العدو .

٣- ذهب الشيخ عبد المحسن العبيكان بتحريم هذه الأعمال، معللاً ذلك بقوله: (هذه العمليات نوع من الجهاد، والجهاد عبادة، والعبادة توقيفية لا يجوز ولا تشرع إلا بنص، وهذا أمر مجمع عليه، فالذي يبيح مثل هذه العمليات بدون نص صريح، هذا قائل على الله بغير علم)^(٢).

ويمكن أن يجاب عنه: إن كون الجهاد عبادة، ليس المراد به أنه من قبيل العبادات المحضة المبنية على التوقيف وعندما لا جتهاد، بل المراد أنه عبادة من حيث الأصل والثواب هذا من جهة، ومن جهة أخرى فإن فقه الجهاد فقه مصلحي يدور مع المصلحة الشرعية وجوداً وعدمها ما لم تكن في ذلك مخالفة لنصوص الشريعة وقواعدها، لذا فلا حاجة للمطالبة بنص صريح يدعو إلى ذلك^(٣).

ويرى الفريق الثالث: جواز تفجير المجاهد المكان الذي هو فيه، وتحريم تفجيره نفسه، حيث ذهب الشيخ حسن أيوب إلى جواز هذا النوع من العمليات، وذلك إذا وضع المجاهد المتفجرات في بناء أو سيارة أو معسكر وهو يعلم أنه يقتل مع أعدائه فيجوز، وإن التّف بحزام ناسفٍ لينسف نفسه ومن حوله فلا يجوز، حيث أنه في الحالة الأولى إنما يقتل عدوه، وجاء قتله لنفسه تبعاً، وأما في الحالة الثانية فإن الأصل فيها قتل نفسه أولاً لكي يُقتل غيره^(٤). ويستشهد لصحة هذا الدليل ما ذهب إليه الحنفية بالفرق بين القتل بالتسبب

١- شبهات حول العمليات الاستشهادية: ص ٣٤.

٢- ينظر: الفتاوى الشرعية في القضايا العصرية ص ١٧٨.

٣- ينظر: الأعمال الفدائية صورها وأحكامها الفقهية: رسالة ماجستير، قدمها: سامي بن خالد الحمود إلى قسم الثقافة الإسلامية في كلية التربية - جامعة الملك سعود بالمملكة العربية السعودية، بإشراف الدكتور حسن عبدالغني أبو غده، سنة ٢٠٠٦م: ص ٢٠١ وما بعدها.

٤- الجهاد والفدائية في الإسلام: ص ١٦٦.

والقتل بالمباشرة، فإنَّهم أوجبوا في الأول الدية دون القصاص^(١).
رأي الشيخ المدرس: تطرق الشيخ المدرس في فتواه إلى العمليات الإستشهادية بالمعنى الجامع لهذه العمليات، وأفتى بجواز العمليات الإستشهادية وذلك لإستدلاله بجواز الإنغماس في صفوف المشركين، مستشهداً بما فعله البراء يوم اليمامة^(٢)، وبما جاء في صحيح مسلم من أنَّ النبي ﷺ أفرد يوم أحد سبعة من الأنصار ورجلين من المهاجرين، فلما تعبوا قال ﷺ من يردهم عنا فله الجنة؟ فتقدم السبعة واحداً تلو الآخر حتى استشهدوا جميعاً، وكذلك بما نقله المفسرون حول الموضوع^(٣)، وكذلك بذكره للعمليات الإستشهادية في فلسطين، وياتحاد العلة فيهما، هذا كله بالإضافة إلى عنوانه الواضح والصريح للفتوى.
والذي يثلج صدري -والله أعلم- بعد سرد أدلة الفرق الثلاثة، القول بعدم جواز تفجير المسلم نفسه، وذلك للأدلة النقلية الصريحة التي لا تجيز للشخص أن يقتل نفسه، ولما يترتب على مثل هذه العمليات من قتل للأبرياء، ونشر روح الخوف والرعب في أفئدة الناس وصدورهم، وهدم للبنية التحتية للبلد، إضافة إلى ما ينتج منها من قتل للشباب وإعتقال الآلاف منهم، وتشريد للعوائل، وهذا مما لا يتفق مع تعاليم الشريعة الإسلامية.

1- ينظر: بدائع الصنائع: ٢٣٩/٧، و: البحر الرائق: ٢٢٧/٨ وما بعدها.

2- ينظر: الجامع لأحكام القرآن: ٣٦٤/٢.

3- ينظر: صحيح مسلم: ١٤١٥/٣.

المسألة الخامسة

حكم حلق اللحية

اللحية لغة: بالكسر هو الشعر النابت من الخدين والذقن^(١).
وفي لسان العرب: اللحية إسمٌ يجمع من الشعر ما نبت على الخدين والذقن، والتحي الرجل: أي صار ذا لحية، ويقال للأنثى: لحيانة^(٢).
وشرعاً: قال النووي: اللحية هي الشعر النابت على الذقن^(٣).
وقال الحافظ ابن حجر: اللحية إسم لما ينبت على الخدين والذقن^(٤).
وقيل: اللحية هي الشعر النابت على الخدين من عذارٍ وعارضٍ والذقن^(٥).
واختلف الفقهاء في حكم حلق اللحية إلى ثلاثة مذاهب:
المذهب الأول: حرمة حلق اللحية، وهذا ما ذهب إليه جمهور الفقهاء من المالكية والحنابلة، والكثير من الأحناف، والشافعي في الأم، وبه قال ابن حزم الظاهري والزيكشي والحلي والأوزاعي^(٦)، وذكر الشرواني في حاشيته على التحفة بأن الشافعي نصّ على التحريم^(٧)، كما أخذ به جمعٌ كثير من المعاصرين، منهم الشيخ محمد أمين الشنقيطي^(٨).

- 1- القاموس المحيط: ص ١٧١٤. المصباح المنير: ٥٥١/٢.
- 2- لسان العرب: ٢٤٣/١٥.
- 3- المجموع: ٤٣٤/١.
- 4- فتح الباري: ٣٥٠/١٠.
- 5- حاشية ابن عابدين: ١٠٠/١.
- 6- الدر المختار: ٤٠٧/٦، بدائع الصنائع: ١٤١/٢، حاشية الدسوقي: ٩٠/١، مواهب الجليل: ٢١٦/١-٢١٧، منح الجليل: ٨٢/١، الفتاوى الكبرى لابن تيمية: ٣٨٨/٤، الفروع: ١١٠/٦، كشاف القناع: ٧٥/١، المحلى: ٢٢٠/٢، مراتب الإجماع في العبادات والمعاملات والاعتقادات: ص ١٥٧.
- 7- حواشي الشرواني على تحفة المحتاج: ٣٧٦/٩.
- 8- أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن: محمد الأمين بن محمد بن المختار الجكني الشنقيطي، تحقيق: مكتب البحوث والدراسات، دار الفكر للطباعة والنشر، بيروت- لبنان، ١٤١٥هـ-١٩٩٥م: ٩٢/٤.

(جهود الشيخ عبدالكريم المدرّس الفقهية) عبدالله سعيد ونسي الكرتكي

والشيخ عبدالعزيز ابن باز^(١)، والألباني^(٢)، وابن عثيمين^(٣)، والدكتور شعبان الكومي أحمد^(٤)، والشيخ محمد بن عبدالحميد حسونة^(٥)، ومحي الدين عبدالحميد^(٦)، وعلي الرازجي^(٧)، وآخرون.

المذهب الثاني: كراهة حلق اللحية، وإلى هذا ذهب الشافعية^(٨)، والقاضي عياض من المالكية^(٩)، وبه قال بعض المعاصرين منهم الشيخ محمود شلتوت^(١٠)، وجاد الحق علي جاد الحق^(١١)، والدكتور محمد رواس قلعهجي^(١٢).

المذهب الثالث: جواز حلق اللحية، وإلى هذا ذهب الشيخ محمد أبو زهرة^(١٣).

أدلة المذهب الأول:

أولاً: قوله تعالى: ﴿وَأُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَاهُمُ اقْتَدِهْ﴾^(١٤).

- 1- الفتاوى المهمة لابن باز: ص ٢٠٨.
- 2- الفتاوى المهمة للألباني: ص ٧٦٢.
- 3- الفتاوى الشرعية في المسائل العصرية من فتاوى علماء البلد الحرام: ص ٦١٠.
- 4- أحكام التجميل في الفقه الإسلامي: الدكتور شعبان الكومي أحمد، دار الجامعة الجديدة، الأسكندرية- جمهورية مصر العربية، ٢٠٠٦م: ص ٧٠.
- 5- اللحية في الكتاب والسنة وأقوال سلف الأمة: الشيخ أبي عبدالله محمد بن عبدالحميد حسونة، دار الكتاب والسنة للنشر والتوزيع، القاهرة- الطبعة الأولى، ٢٠٠٧م: ص ٤٦.
- 6- اللحية وآراء العلماء في الحلق والإعفاء: محي الدين عبدالحميد، مؤسسة الكتب الثقافية، بيروت- لبنان، الطبعة الأولى، ١٤٢٣هـ- ٢٠٠٢م: ص ٥٦.
- 7- الجامع في أحكام اللحية: علي بن أحمد بن حسن الرازجي، تقديم: الشيخ مقبل بن هادي الوادعي، دار الآثار للنشر والتوزيع، صنعاء- اليمن، الطبعة الأولى، ١٤٢٥هـ- ٢٠٠٤م: ص ٧٣.
- 8- غاية البيان شرح زيد ابن رسلان: ص ٤٠، إعانة الطالبين: ٣٤٠/٢، حواشي الشرواني على تحفة المحتاج: ٣٧٦/٩، حاشية الجمل على شرح المنهج: ١٦٤/٥، المجموع: ٣٥٧/١ ومابعدها.
- 9- فتح الباري شرح صحيح البخاري: ٣٥٠/١٠، نيل الأوطار: ١٣٦/١.
- 10- أحكام التجميل في الفقه الإسلامي: ص ٦٠.
- 11- بيان للناس: ٣٢٤/٢.
- 12- الموسوعة الفقهية الميسرة: الدكتور محمد رواس قلعهجي، دار النفائس، بيروت- لبنان، الطبعة الأولى، ١٤٢١هـ- ٢٠٠٠م: ١٦٧٤/٢.
- 13- أصول الفقه: الإمام محمد أبو زهرة، دار الفكر العربي- القاهرة، ١٤٢٤هـ- ٢٠٠٤م: ص ٤٠.
- 14- سورة الأنعام: الآية ٩٠.

وجه الدلالة من الآية: أنَّ الباري عزوجل بعد أن عدَّد الأنبياء الكرام في قوله: ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُودَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَمُوسَى وَهَارُونَ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾^(١)، أمر الباري عزوجل نبيه ﴿يُوسُفَ﴾ بالإقتداء بهم، وأمره ﴿يُوسُفَ﴾ بذلك أمر لنا، وهارون هو أحد الأنبياء الذين أمرنا بالإقتداء به، ومعلوم أنَّ هارون كان ذا لحية بدليل قوله تعالى: ﴿قَالَ يَا ابْنَ أُمِّ لَآ تَأْخُذْ بِلِحْيَتِي وَلَا بِرَأْسِي﴾^(٢)، فالآية دليل واضح على لحية هارون، ودليل أيضا على إعفاء اللحية وعدم حلقها^(٣).

ثانياً: ورد الأمر من الرسول ﴿يُوسُفَ﴾ في مجموعة أحاديث صحيحة تنصُّ على إعفاء اللحية، منها:

- ١- ما رواه البخاري ومسلم عن ابن عمر رضي الله عنهما عن الرسول ﴿يُوسُفَ﴾ أنَّه قال: ((خَالِفُوا الْمُشْرِكِينَ وَفَرُّوا اللَّحَى وَأَخْفُوا الشَّوَارِبَ))^(٤).
- ٢- ما رواه البخاري ومسلم أيضا عن ابن عمر رضي الله عنهما عن الرسول ﴿يُوسُفَ﴾ أنَّه قال: ((أَنَهَكُوا الشَّوَارِبَ وَأَعْفُوا اللَّحَى))^(٥).
- ٣- ما رواه مسلم وأحمد عن أبي هريرة ﴿يُوسُفَ﴾ أنَّه ﴿يُوسُفَ﴾ قال: ((جَزُوا الشَّوَارِبَ وَأَرْخُوا اللَّحَى خَالِفُوا الْمَجُوسَ))^(٦).
- ٤- ما رواه مسلم أنَّ ابن عمر رضي الله عنهما قال: أنَّه ﴿يُوسُفَ﴾ أمر بإخفاء الشَّوَارِبِ وإعفاء اللحية^(٧).
- ٥- ما رواه مسلم عن أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها أنَّها قالت: قال رسول الله ﴿يُوسُفَ﴾: ((عَشْرٌ مِنَ الْفِطْرَةِ قَصُّ الشَّارِبِ وَإِعْفَاءُ اللَّحْيَةِ.....))^(٨).

- 1- سورة الأنعام: الآية ٨٤.
- 2- سورة طه: الآية ٩٤.
- 3- ينظر: أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن: ٩٢/٤، و: اللحية في الكتاب والسنة وأقوال سلف الأمة: ص ٢٨.
- 4- صحيح البخاري: باب تقليد الأظفار، رقم الحديث ٥٥٥٣: ٢٢٠٩/٥. و: صحيح مسلم: باب خصال الفطرة، رقم الحديث ٢٥٦: ٢٢٢/١.
- 5- صحيح البخاري: باب إعفاء اللحية، رقم الحديث ٥٥٥٤: ٢٢٠٩/٥. و: صحيح مسلم: باب خصال الفطرة، رقم الحديث ٢٥٩: ٢٢٢/١.
- 6- صحيح مسلم: باب خصال الفطرة، رقم الحديث ٢٦٠: ٢٢٢/١. و: مسند أحمد بن حنبل: رقم الحديث ٨٧٧١: ٣٦٦/٢.
- 7- صحيح مسلم: باب خصال الفطرة، رقم الحديث ٢٥٩: ٢٢٢/١.
- 8- صحيح مسلم: باب خصال الفطرة، رقم الحديث ٢٦٠: ٢٢٢/١.

٦- ما رواه أحمد عن أبي هريرة (رضي الله عنه) أن رسول الله (ﷺ) قال: ((اعفوا للحي وحذوا الشوارب وغيروا شيبكم ولا تشبهوا باليهود والنصارى))^(١).
إلى غير ذلك من الأحاديث الصحيحة الواردة في هذا الباب.

وجه الدلالة من الأحاديث واضح: حيث قد أمر النبي (ﷺ) فيها بإعفاء اللحية وحف الشوارب، والأمر يفيد الوجوب ما لم يصرفه عنه دليل أو قرينة إلى غيره، ولم يرد ما يصرفه، فكان حلقها مخالفة لهذا الأمر، ولذا كان ممنوعاً^(٢).

ويرد على ذلك: إن كل الأحاديث التي ذكرتموها قد عللت بمخالفة المجوس والمشركون واليهود والنصارى، فأمره (ﷺ) بإعفاء اللحية وقص الشوارب كان من أجل مخالفتهم، وقد زالت العلة لأن هناك الآن من المشركون والكفار من يعفون لحاهم^(٣).

ويجاب عن هذا: بأن هذا القول باطل، بدليل أنه (ﷺ) لم يصرح بأن العلة هي مخالفة اليهود والنصارى فقط، ويؤكد ذلك كونها من سنن الفطرة كما جاء في الحديث، والمخالفة ليست بالأمر الرئيسي في إعفاء اللحية بل هي من ضمن الأسباب، فاللحية هي من خصال الفطرة التي فطر الناس عليها^(٤).

ثالثاً: خلق اللحية هو تغيير لخلق الله تعالى، وتغيير خلق الله من إحدى خطط الشيطان لإفساد الخلق وإغوائهم، وحذر الله من إطاعة الشيطان واتباعه بقوله تعالى: ﴿وَلَا تُطِيعُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ يَأْمُرُكُمْ بِالْعُرْيَانِ وَالْمَنَافِقِ وَقُلُوبِهِمْ مَبْغُضَةٌ لِلَّهِ خُلِقُوا عَلَى فِطْرَةِ اللَّهِ ثُمَّ تَنَافَعُوا فِيهَا وَمَن يَتَّبِعِ الشَّيْطَانَ فَهُوَ الْفَاسِقُ الْمَذْمُومُ﴾^(٥)، علاوة على ذلك فقد لعن رسول الله المغيرات لخلق الله بقوله: ((لعن الله الواشمات والمستوشمات والمتنمصات والمتفلجات للحسن المغيرات لخلق الله))^(٦).

- 1- مسند أحمد بن حنبل: رقم الحديث ٨٦٥٧: ٣٥٦/٢.
- 2- ينظر: فتح الباري شرح صحيح البخاري: ٣٥٠/١٠، صحيح مسلم بشرح النووي: ١٤٨/٣، أحكام التجميل في الفقه الإسلامي: ص ٥١.
- 3- هدي المصطفى في تحريم خلق اللحية: أبي المنذر عبدالحق بن عبد اللطيف، دار الفرقان: ص ٧٧-٧٨. اللحية وآراء العلماء في الحلق والإعفاء: ص ١٨.
- 4- آراء العلماء في حلق وتقصير اللحية: ص ٢٠.
- 5- سورة النساء: الآية ١١٩.
- 6- رواه ابن ماجة عن علقمة، ينظر: سنن ابن ماجة، باب الواصلة والواشمة، رقم الحديث ١٩٨٩: ٦٤٠/١.
- 7- الجامع في أحكام اللحية: ص ٨٩، اللحية في الكتاب والسنة وأقوال سلف الأمة: ص ٦٠، أحكام التجميل في الفقه الإسلامي: ص ٦١، اللحية وآراء العلماء في الحلق والإعفاء: ص ١١٢.

- ورد على هذا الدليل: بأن خلق اللحية لا يعد تغييراً لخلق الله، لسببين^(١):
- ١- أن تغيير خلق الله الوارد في الآية السابقة إنما يختص بالدين فقط، بدليل قوله تعالى: ﴿فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسَ لَا يَعْلَمُونَ﴾^(٢)، ويقول (عليه السلام): ((خَلَقْتُ عِبَادِي حُنَفَاءَ كُلَّهُمْ وَإِنَّهُمْ أَتَتْهُمْ الشَّيَاطِينُ فَاجْتَالَتْهُمْ عَنْ دِينِهِمْ))^(٣).
 - ٢- إن المراد بتغيير خلق الله النمص، ولا يصح إلحاق خلق اللحية بالنمص لإختلاف حقيقتهما لغة، فالنمص هو نتف الشعر، أما الحلق فهو قطع الشعر بالموس^(٤)، وقد نص الحديث الذي استدلوا به على تعليل النمص بتغيير خلق الله ولم ينص على ذلك في اللحية، وإنما علل إعفاء اللحية بمخالفة المشركين فقط.
- وأجيب على هذا الرد من عدة وجوه^(٥):
- ١- إن تغيير خلق الله عام يشمل أمور الدين كلها سواء في العقيدة أو في الحلال والحرام، قال تعالى: ﴿أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءَ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ﴾^(٦) فيدخل فيه تغيير الدين والوشم وحلق اللحية وغيرها.
 - ٢- العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب، وإختلاف المفسرين في مثل هذا هو من باب إختلاف التنوع وليس إختلاف التضاد، كأن يذكر بعضهم من الإسم العام بعض أنواعه تنبيهاً إلى النوع لا على سبيل الحد المطابق للمحدود.
 - ٣- الحديث المذكور حجة عليهم، فهو دليل على عدم تخصيص الدين بالإعتقاد، بدليل القرينة التي في آخر الحديث - في رواية النسائي - وهو قوله تعالى في الحديث القدسي: ((وإنه أتتهم الشياطين فاجتالتهن عن دينهم وحرمت عليهم الذي أحللت لهم وأمرتهم أن يشركوا بي ما لم أنزل به سلطاناً وأمرتهم أن يغيروا خلقي))^(٧).

١- ينظر: أدلة تحريم خلق اللحية: ص ٦٦-٧٠.

٢- سورة الروم: الآية ٣٠.

٣- رواء مسلم والنسائي عن عياض المجاشعي، ينظر: صحيح مسلم، باب الصفات التي يعرف بها في الدنيا أهل الجنة والنار، رقم الحديث ٢٨٦٥: ٢١٧٩/٤. و: سنن النسائي الكبرى، رقم الحديث ٨٠٧١: ٢٦/٥.

٤- ينظر: تاج العروس: ١٨/١٩١، القاموس المحيط: ص ٧٤٢ و ٨١٧، مقاييس اللغة: ٢٨٥/٥.

٥- الجامع في أحكام اللحية: ص ٨٨، اللحية وآراء العلماء في الحلق والإعفاء: ص ٤٢. السلسلة الصحيحة للألباني: ٦٩٣/٦-٦٩٤، اللحية في الكتاب والسنة وأقوال سلف الأمة: ص ٦٨.

٦- سورة الشورى: الآية ٢١.

٧- سنن النسائي الكبرى، رقم الحديث ٨٠٧١: ٢٦/٥.

٤- يجوز إلحاق حلق اللحية بالنمص، لأن العبرة بالغاية لا بالوسيلة، وقد لعن الشارع النامصة، والنمص هو إزالة الشعر بالنتف، وإن كان هذا الشعر يعود للإنبات ولو بعد حين، فإزالة الشعر تغيير لخلق الله سواء تم ذلك بالنتف أم بالحق أم بأي وسيلة كانت، ولا يعقل أن يباح العمل المحرم لأجل الوسيلة التي حصل بها، فالقتل حرام سواء كان بالسحر أو بالسسم أو بالكهرباء.

أدلة المذهب الثاني:

أولاً: ما رواه مسلم في صحيحه عن أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها أنها قالت: قال رسول الله (ﷺ): «عَشْرٌ مِنَ الْفِطْرَةِ قَصُّ الشَّارِبِ وَإِعْفَاءُ اللَّحْيَةِ وَالسَّوَاكُ وَاسْتِنْشَاقُ الْمَاءِ وَقَصُّ الْأَظْفَارِ وَغَسْلُ بَرَجِمِ النَّتْفِ وَالْبَاطِطِ وَحَلْقُ الْعَانَةِ وَاتِّقَاصُ الْمَاءِ قَالَ زَكْرِيَّا قَالَ مُصْنَعٌ وَتَسْبِيَةُ الْعَاشِرَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ الْمُضْمَضَةُ»^(١)

وجه الاستدلال: شأن اللحية في هذا شأن غيرها من المذكورات في الحديث، وهي كلها ليست واجبة، فيكون إعفاء اللحية مندوباً، وحلقها مكروهاً^(٢).

ويرد عليهم: بأن استدلالهم ليس في محله، حيث أن الجمع بين الأمور الواردة في الحديث لا يعني كون الحكم واحداً لهم، فلا مانع من جمع مختلفي الحكم بلفظ أمر واحد، كما في قوله تعالى: «كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَآتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ»^(٣)، فالآية جمعت بين المباح وهو الأكل، والواجب وهو دفع الزكاة^(٤)، وقد علم وجوب إعفاء اللحية بأدلة أخرى.

ثانياً: إن الرسول (ﷺ) إنما أمر المسلمين بإعفاء اللحية وقص الشوارب كان من أجل مخالفة المشركين والكفار، وقد زالت العلة لأن هناك الآن من المشركين والكفار من يعفون لحاهم ويطولون شاربيهم^(٥).

ويجيب عن هذا: بأن هذا القول باطل، بدليل أنه (ﷺ) لم يصرح بأن العلة هي مخالفة اليهود والنصارى فقط، ويؤكد صحة ذلك كونها من سنن الفطرة كما جاء في الحديث، والمخالفة ليست بالأمر الرئيسي في إعفاء اللحية بل هي من ضمن الأسباب،

1- صحيح مسلم: باب خصال الفطرة، رقم الحديث ٢٦٠/١، ٢٢٣.

2- فتح الباري شرح صحيح البخاري: ٣٥٠/١٠. بيان للناس: ٣٤٢/٢.

3- سورة الأنعام: الآية ١٤١.

4- ينظر: فتح الباري شرح صحيح البخاري: ٣٤١/١٠.

5- هدي المصطفى في تحريم خلق اللحية: أبي المنذر عبدالحق بن عبد اللطيف، دار الفرقان: ص ٧٧-

٧٨. اللحية وآراء العلماء في الحلق والإعفاء: ص ١٨.

فاللحية هي من خصال الفطرة التي فطر الناس عليها، هذا من جانب، ومن جانب آخر فإن إعفاء اللحية وحلقها كلاهما أمران موجودان في زمنه (رحمته) فأختار (رحمته) ما كان موافقا لملة إبراهيم - عليه السلام - وهو إعفاء اللحية، وأمر به، ورد ما كان خلاف ذلك وهو حلق اللحية، وأنكره بألفاظ وأساليب متعددة، وليست القاعدة هي الإحتراز في كل ما كان يفعله اليهود أو النصارى، فلو كانت القاعدة كذلك لوجب علينا ترك الإختتان، لأن اليهود يختتنون^(١).

أدلة المذهب الثالث:

أولاً: اللحية من الشؤون العادية لا صلة لها بالعبادة ولا بالتكليف الديني^(٢)، وأن النهي عن الحلق أو القص المفهوم من الأحاديث الواردة في اللحية لا يفيد للزوم، بل هو معلل بمنع التشبه باليهود، والإقتداء به (رحمته) في هذا الأمر من قبيل التكريم، أما من أخذ باللحية على أنها جزء من الدين، أو أن الأمر ورد على وجه الجزم، فإنه يبتدع في الدين ما ليس منه، حيث يقول أبو زهرة: (وهناك أمر يعدّ الناس من قبيل المندوب وهو الإقتداء بالنبي (رحمته) في شؤونه العادية التي لم تكن ذات صلة بالتبليغ عن ربه وبيان شرعه، كلبسه ومأكله ومشربه وإرسال لحيته وقص شاربه الكريم، وهذا بلا شك من الأمور المستحسنة في ذاتها، لأن الأخذ بها من قبيل التكريم له (رحمته)، ولكن ترك الأخذ لا يجعل الشخص مستحقاً عقاباً، ولا مستحقاً ذماً ولا ملاماً، ومن أخذ به على أنه جزء من الدين أو أنه مطلوب على وجه الجزم، فإنه يبتدع في الدين ما ليس منه)^(٣)، ويقول أيضاً: (والذين قالوا إنه من قبيل العادة لا من قبيل البيان الشرعي قروا أن النهي الذي لا يفيد للزوم بالإجماع وهو معلل بمنع التشبه باليهود والأعاجم الذين كانوا يطيلون شواربهم ويحلقون لحاهم، وهذا يزكي أنه من قبيل العادة، وذلك ما اختاره)^(٤).

ويؤيد عليه: أن الرسول (رحمته) أمر بذلك في أحاديث صحيحة كثيرة، ولو كان الأمر عادياً لأكتفى بفعله وعدم الأمر به، فأمره به دليل على كونه مشروعاً.

1- ينظر: آراء العلماء في حلق وتقصير اللحية: ص ٢٠. و: اللحية وآراء العلماء في الحلق والإعفاء: ص ١٣٦.

2- فتاوى الشيخ محمد أبو زهرة: ص ٧٥٠.

3- أصول الفقه: ص ٤٠، ينظر: أحكام التجميل في الفقه الإسلامي: ص ٥٢.

4- المرجع السابق: ص ١٠٩.

ثانياً: واستدلوا بقوله (عليه السلام): ((إن الله جميل يحب الجمال))^(١) بأنه دليل على جواز خلق اللحية وعدم إعفائها، حيث إن حالق اللحية أجمل من الذي يعفيها^(٢).
ويُردُّ عليهم: بأن العلماء اختلفوا في معنى الحديث، ف قيل إنَّ معناه أنَّ كل أمره سبحانه وتعالى حسن جميل وله الأسماء الحسنى وصفات الجمال والكمال، وقيل جميل بمعنى مجمل ككريم وسميع بمعنى مكرم ومسمع، وقيل أنَّه بمعنى ذى النور والبهجة أى مالكهما، وقيل معناه جميل الأفعال بكم باللفظ والنظر اليكم يكلفكم اليسير من العمل ويعين عليه ويثيب عليه الجزيل ويشكر عليه، ولا علاقة للحديث بالمعنى الذي استدلتكم به، وجاء الحديث في بيان تحريم الكبر في الملبس^(٣).
ثالثاً: إستدلّاهم بقوله (عليه السلام): ((إنَّ الله عز وجل لا ينظر إلى أجسامكم ولا إلى أحسابكم ولا إلى أموالكم ولكن ينظر إلى قلوبكم وأعمالكم))^(٤) على جواز خلق اللحية، لأنَّ الله عز وجل لا ينظر إلى أجسامنا^(٥).
ويردُّ عليهم:

- ١- بأنَّ الحديث ضعيف، لأنَّ في الحديث يحيى بن عبدالحميد الحماني وهو ضعيف^(٦).
- ٢- إذا سلّمنا بصحة الحديث، فإنَّ الحديث دليلٌ على إعفاء اللحية لا حلقها، لأنَّ اللحية عمل من أعماله (عليه السلام)، لأنَّه أمر بها في أحاديث كثيرة، ويجب على المسلم التأسى برسول الله لقوله تعالى: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾^(٧)، وعلى المسلم أن يعظم

١- عن عبدالله بن مسعود عن النبي (ﷺ) قال: ((لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنْ كِبَرٍ، قَالَ رَجُلٌ: إِنَّ الرَّجُلَ يُحِبُّ أَنْ يَكُونَ ثَوْبُهُ حَسَنًا وَتَعْلَهُ حَسَنَةً، قَالَ: إِنَّ اللَّهَ جَمِيلٌ يُحِبُّ الْجَمَالَ الْكِبَرُ بَطَرُ الْحَقِّ وَغَمَطُ النَّاسِ)) رواه مسلم في صحيحه عن عبدالله بن مسعود، باب تحريم الكبر وبيانها، رقم الحديث ٩٣/٩١.

٢- موقع الشبكة الإسلامية على شبكة الأنترنت (www.islamweb.net).

٣- ينظر: صحيح مسلم بشرح النووي: ٩٠/٢.

٤- ذكره الطبراني في معجمه، والهيثمي في مجمع الزوائد، والهندي في كنز العمال. ينظر: المعجم الكبير: ٢٩٧/٣، و: مجمع الزوائد: ٢٣١/١٠، و: كنز العمال: ١٧٠/٣.

٥- خطب ومحاضرات الشيخ سعيد بن مسفر القحطاني على موقع الشبكة الإسلامية على شبكة الأنترنت (www.islamweb.net).

٦- ينظر: مجمع الزوائد: ٢٣١/١٠.

٧- سورة الأحزاب: الآية ٢١.

رأي الشيخ المدرس: في هذه المسألة يميل الشيخ المدرس إلى أصحاب المذهب الأول ويرجح ما ذهبوا إليه من حرمة حلق اللحية مخالفة لبعض فقهاء الشافعية، فبعد ذكر آراء الحنفية^(٢) والمالكية^(٣) والحنابلة^(٤) والشافعية^(٥) حول الموضوع، يقول: (فالحكم الذي نعتقد حرمة حلق اللحية بدون عذر شرعي كالإكراه أو مرض يدعو إليه، وما عليه بعض فقهاء الشافعية من كراهته^(٦)) فالمراد إما كراهة التحريم أو أنه ضعيف والله أعلم^(٧).

الترجيح: بعد عرض أدلة المذاهب الثلاثة وأدلتهم وما أورد عليهم من إيرادات وأجوبة، يبدو لي -الله أعلم- ترجيح ما ذهب إليه أصحاب المذهب الأول من حرمة حلق اللحية، وذلك لقوة أدلتهم وصحتها، وضعف أدلة المذاهب الأخرى.

ففي إعفاء اللحية طاعة لرسول الله (ﷺ) الذي أمرنا الباري -عز وجل- بإطاعته في آيات عديدة من القرآن الكريم، وفي حلقها مخالفة لأمره وعمله، وفي مخالفته (ﷺ) حذرنا الباري -عز وجل- بعواقب وخيمة، ذا بالإضافة إلى أن اللحية تعتبر عنواناً بارزاً على رجولة الرجل، وتميزاً للأمة الإسلامية في مظهرها، وفيها مخالفة للمشركون ولأهل الكتاب الذين أمرنا الرسول الكريم (ﷺ) بمخالفتهم.

1 - ينظر: خطب ومحاضرات الشيخ سعيد بن مسفر القحطاني على موقع الشبكة الإسلامية على شبكة الأنترنت (www.islamweb.net).

2 - حاشية رد المحتار على الدر المختار شرح تنوير الأبصار: ٥٨٠/٢ .

3 - ينظر: حاشية العدوي على شرح كفاية الطالب الرياني: ٥٨٠/٢ .

4 - ينظر: الاختيارات الفقهية اختارها علي بن محمد بن عباس البعلبي: ص ١٠، و: الفروع وتصحيح الفروع: ١١٠/٦ .

5 - ينظر: الأم: ٢١/١، و: فتح المعين بشرح قرعة العين: ٣٤٠/٢ .

6 - ينظر: نهاية المحتاج إلى شرح المنهاج: ١٤٩/٨ .

7 - إرشاد الأنام: ص ١٣٨ .

الخاتمة

الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات، وأشكره على توفيقه بإتمام هذا البحث،
فله الحمد والشكر على كل نعمة أنعمها عليّ....

فبعد هذه الرحلة التي عشت فيها مع حياة الشيخ عبد الكريم المدرس - رحمه
الله- من خلال جهوده الفقهية، فقد تبين للباحث من خلال البحث في هذا الموضوع
ودراسته ما يتجلى في النقاط الآتية:

أولاً: الحاجة الماسة إلى إبراز مثل هذا النوع من البحوث والدراسات، وذلك من
أجل التركيز على إبراز الصورة المشرقة لعلمائنا.

ثانياً: يعد العلامة عبد الكريم المدرس من أحد أعلام القرن العشرين في العراق،
حيث نشأ وترعرع في عصر وبيئة تمج بالصراعات والاضطرابات و عدم استقرار
الحالتين السياسية والإقتصادية في عصره، ومع ذلك لم تؤثر الكوارث في همته ولم
تتل من عزمه وإرادته، بل كان يحرص على إنجاز ما أمكنه من إعداد العلماء
وتنشئتهم وتربيتهم، وإرشاد الناس بالوعظ والفتوى والتدريس والتأليف في مختلف
الفنون.

ثالثاً: اتسم منهج الشيخ المدرس بقلّة الإستشهاد بالنصوص من القرآن والسنة.

رابعاً: اتسم منهجه بالأمانة العلمية في نقل النصوص عن الفقهاء.

خامساً: اعتمد النقل في تأليفه، ولم يتسم منهجه في الدراسة بالإبتكار، على
عكس فتاواه.

سادساً: كان يكثر النقل من فقهاء الشافعية، ويستمدّ مصادره من كتابي (المنهج)
(والنهاج) وشروحهما وحواشيهما، بالإضافة إلى مؤلفات النووي وشروحهما.

سابعاً: اتسم أسلوب الشيخ المدرس في تناوله للمواضيع الفقهية بالأسلوب
التعليمي الخالي عن التعقيد، فلم يستخدم الألفاظ الغريبة ولا الكلمات النائية،
وتنأى عن العبارات المسجّعة التي تعنى بها في كتبه ورسائله الأدبية.

ثامناً: يعدّ تفسيره (مواهب الرحمن في تفسير القرآن) و(تفسير نامي)
موسوعتين ضخمتين لأحكام الفقهية المستنبطة من الآيات القرآنية، واستنبط
فتاوى معاصرة منهما.

تاسعاً؛ إستوعب الشيخ المدرس المذهب الشافعي وفروعه، وأوغل في التعمق في المذاهب الفقهية الأخرى، وعنى عناية تامة بجمع المسائل الفقهية واختلاف الفقهاء، ففي بعض المسائل ينقل آراء فقهاء المذاهب الأربعة، ليبين للمسلم الآراء كلها، وذلك ليكون مخيراً في الأخذ بأي ما يشاء، حيث كان يفتى في أكثر الأحيان بما هو الأيسر والأصلح على المسلمين وإن كان خلاف مذهبه.

عاشراً؛ له جهود مشكورة في الفقه الإسلامي ستة منها مؤلفة باللغة العربية، وستة منها مؤلفة باللغة الكوردية، بالإضافة إلى جهوده الفقهية وفتاواه المتفرقة.

حادي عشر؛ بلغ الشيخ المدرس درجة المجتهد المرحج في المذهب، وذلك لتمكنه من العلوم العقلية والنقلية.

ثاني عشر؛ يبدو للباحث أن فتاواه الفقهية المتفرقة تعد من جهوده الفقهية التي يحتاج إليها المسلمون كثيراً، وهي من الجهود الجديرة بالعناية دراسة وجمعاً وتحقيقاً.

ثالث عشر؛ يميل في كتاباته إلى الجانب التصوفي، ويحاول رد ما يخالف ذلك، وبالأخص في تفسيريه.

رابع عشر؛ له آراء مختصرة في بعض المسائل الفقهية المستجدة.

خامس عشر؛ تبين للباحث مدى خدمة الشيخ المدرس لبني قومه، شأنه في ذلك شأن العلماء البارزين الذين خدموا الثقافة الإسلامية.

سادس عشر؛ إذا كان للبحث من توصية، فإن الباحث يوصي بما يلي:

أ- إعادة طبع جميع مؤلفات الشيخ المدرس الفقهية وتحقيقها، وإيراد بعض التعليقات والحواشي على بعض المواضيع التي تحتاج إلى ذلك.

ب- الذي ظهر للباحث هو أن أغلب رسائل الشيخ المدرس وكتبه الفقهية مكررة المواضيع فيها، فلو جمعت واختصرت كلها لأصبحت مجلداً أو مجلدين.

ت- من أراد نشر مؤلفات الشيخ المدرس فعليه أن يراعي مسألة تخريج الأحاديث النبوية وتدقيقها و تصويبها.

وختاماً أرجو من الله العليّ القدير أن يجعل عملي هذا خالصاً لوجهه الكريم، وأعتذر من السادة المختصين فيما قد يوجد فيه من زلات أو هفوات، وما الكمال إلا لله.

الملاحق

تكملة كتابات الشيخ الفقيهية		
الدراسة الامامية في شرح المصنف	١٢٤٠	شرح المصنف
شرح المصنف في شرح المصنف	١٢٤٦	شرح المصنف
الدراسة في علم المنطق	١٢٤٨	شرح المصنف
الدراسة في علم المنطق	١٢٤٨	شرح المصنف
كشف الغطاء في شرح المصنف	١٢٤٨	شرح المصنف
الدراسة في علم المنطق	١٢٤٩	شرح المصنف
الدراسة في علم المنطق	١٢٥٠	شرح المصنف
الدراسة في علم المنطق	١٢٥١	شرح المصنف
الدراسة في علم المنطق	١٢٥٢	شرح المصنف
الدراسة في علم المنطق	١٢٥٣	شرح المصنف
الدراسة في علم المنطق	١٢٥٤	شرح المصنف
الدراسة في علم المنطق	١٢٥٥	شرح المصنف
الدراسة في علم المنطق	١٢٥٦	شرح المصنف
الدراسة في علم المنطق	١٢٥٧	شرح المصنف
الدراسة في علم المنطق	١٢٥٨	شرح المصنف
الدراسة في علم المنطق	١٢٥٩	شرح المصنف
الدراسة في علم المنطق	١٢٦٠	شرح المصنف
الدراسة في علم المنطق	١٢٦١	شرح المصنف
الدراسة في علم المنطق	١٢٦٢	شرح المصنف
الدراسة في علم المنطق	١٢٦٣	شرح المصنف
الدراسة في علم المنطق	١٢٦٤	شرح المصنف
الدراسة في علم المنطق	١٢٦٥	شرح المصنف
الدراسة في علم المنطق	١٢٦٦	شرح المصنف
الدراسة في علم المنطق	١٢٦٧	شرح المصنف
الدراسة في علم المنطق	١٢٦٨	شرح المصنف
الدراسة في علم المنطق	١٢٦٩	شرح المصنف
الدراسة في علم المنطق	١٢٧٠	شرح المصنف
الدراسة في علم المنطق	١٢٧١	شرح المصنف
الدراسة في علم المنطق	١٢٧٢	شرح المصنف
الدراسة في علم المنطق	١٢٧٣	شرح المصنف
الدراسة في علم المنطق	١٢٧٤	شرح المصنف
الدراسة في علم المنطق	١٢٧٥	شرح المصنف
الدراسة في علم المنطق	١٢٧٦	شرح المصنف
الدراسة في علم المنطق	١٢٧٧	شرح المصنف
الدراسة في علم المنطق	١٢٧٨	شرح المصنف
الدراسة في علم المنطق	١٢٧٩	شرح المصنف
الدراسة في علم المنطق	١٢٨٠	شرح المصنف

الملحق رقم (٢)

نماذج من مؤلفات الشيخ المدرس كتبت بخطه

به ناوی خدای گد ورموه

حاجه پور سیدنا بیخوای گنوره درویدی بخوای
بیخوای بیخوای "تعمد" و بدمانه داره بیخوای
خوای گنوره درویدی "وفاکو" سبیل الله الطین
بیخوای و وفاکو ان الله لا یحب العفدین و درویدی
گنوره بیخوای و وفاکو بیخوای و وفاکو بیخوای

[illegible][illegible][illegible]

عبدالحکیم محمد منیر
سرمدی کونسل کی رٹائش کی ترقی - پشاور
۶۴۲۱
۲۰۰۳

الملحق رقم (٤) نص فتوى الشيخ المدرس باللغة الكوردية حول احتلال العراق

صلى الله عليه وسلم

عبد الكريم محمد مدرس
سهرهكي كومهلي زاناياني عيراق - به غدا
٢٤ ي موجهه رمي حرام ١٤٢٤
٢٧. ٢٠٠٣. ٢٧

نموذج من توقيع الشيخ المدرس في فتواه حول احتلال العراق

عبد الكريم

الشيخ عبد الكريم محمد المدرس
رئيس رابطة علماء العراق — بغداد
٢٨ محرم الحرام ١٤٢٤ — ٣١ آذار ٢٠٠٣

نموذج من توقيع الشيخ المدرس في فتواه حكم العمليات الإستشهادية

والعبد المذنبين في ابتداء الزمان وبسبب (الشيخ) محمد
 هذا آخر العهد بحجرت رسولك ﷺ وبسبب الحق
 الى الحرمين سبيلا سهلة وارزقني المعقود العائنة
 في الدنيا والآخرة ورثة ناسا ميام غائمين ونصفي
 تلقاء وجههم ولا يمسي قمر قري الى خلفه :
 هذا ما تيسر ترقميه في هذه الرسالة (ارشاد الناسك) الى
 (الناسك) واسئل الله تعالى ان يجعلها طائفة
 لوجه الكريم وينفعني والمسلمين بها يوم لا ينفع مال
 ولا بنون الا من اتى الله فقبله سليم : تم الشيخ
 ضحوة الأحد الثاني عشر من ربيع القعدة الحرام في غرة ذي
 الحجة سنة ١٢٩٠ هـ بخط الشيخ علي بن محمد بن عبد الله
 تلميذ سره وفاض عليا حقيقه وكرامته ورحمة وانا الحاضر
 للعلم والدين عبد الكريم بن محمد بن قاسم بن مصطفى
 ابن سليمان ابن محمد الكردي شهر ربيع من غرة
 القعدة سنة ١٢٩٠ هـ في هاتمة السجادة
 غفر الله له ولهم ولجميع المسلمين آمين

الملحق رقم (٦)

الصفحة الأخيرة من كتاب إرشاد الناسك إلى الناسك، بخط الشيخ المدرس، وفي نهاية الصفحة توقيع
 الشيخ المدرس الحقيقي

صديق حبيبي عامت به فدرى على ريشي
 تهيأني به سلام آخران بينه به
 سوداي مهره بان له سر يارم به اماسي بولاسي
 روهرو بالي سو دادا له كم يارم به بيا بوجاب ده
 به ياروسلما نانا بولم وكي كه بي به هور خورجني به
 بوهه بولاي وانا الفقير الى عفوه الكثر عذركم
 الكردن شهرورس استغنى الى اهورن ناه
 في ماهية السعدى وكان
 التي ممة يوم السبت
 ان من شوال
 ١٤٠١ هـ
 داف للبعيد ان مني الشراي من مني الشراي
 سلم الله على سيد محمد واله واصحابه وآل بيته الطيبين الطاهرين
 وآل محمد وآل محمد اللهم رب العالمين
 علي بن محمد

الملحق رقم (٧)

الصفحة الأخيرة من كتاب (حج نامه)، بخط الشيخ المدرس، وفي نهاية الصفحة توقيع الشيخ المدرس الحقيقي

المصادر والمراجع

• القرآن الكريم

• أولاً: العربية

١. الأحاديث المختارة: أبو عبد الله محمد بن عبد الواحد بن أحمد الحنبلي المقدسي، تحقيق: عبد الملك بن عبد الله بن دهيش، مكتبة النهضة الحديثة، مكة المكرمة، الطبعة الأولى - ١٤٤١هـ.
٢. أحكام التجميل في الفقه الإسلامي: الدكتور شعبان الكومي أحمد، دار الجامعة الجديدة، الإسكندرية - جمهورية مصر العربية، ٢٠٠٦م.
٣. أحكام القرآن: أبو بكر أحمد بن علي الرازي الجصاص، تحقيق: محمد الصادق قمحاري، دار إحياء التراث العربي - بيروت - لبنان، ١٤٠٥هـ - ١٩٨٤م.
٤. أحكام القرآن: أبو بكر محمد بن عبد الله ابن العربي، تحقيق: محمد عبد القادر عطا، دار الفكر للطباعة والنشر، بيروت - لبنان.
٥. إحياء علوم الدين: أبو حامد محمد بن محمد الغزالي، دار المعرفة، بيروت - لبنان.
٦. الإختيارات الفقهية اختارها علي بن محمد بن عباس البجلي: أبو العباس أحمد عبد الحليم بن تيمية الحراني، مكتبة الرياض الحديثة، الرياض.
٧. الآداب الشرعية والمنح المرعية: الإمام أبي عبد الله محمد بن مفلح المقدسي، تحقيق: شعيب الأرنؤوط - عمر القيام، مؤسسة الرسالة، بيروت - لبنان، الطبعة الثانية، ١٤١٧هـ - ١٩٩٦م.
٨. الأذكار المنتخبة من كلام سيد الأبرار: أبو زكريا يحيى بن شرف بن مري النووي، دار الكتب العربي، بيروت - لبنان، ١٤٠٤هـ - ١٩٨٤م. ١٨٢ - بهجة الناظرين إلى تراجم المتأخرين من الشافعية البارعين: محمد بن أحمد الغزي، دار بن حزم - بيروت، ١٤٢١هـ - ٢٠٠٠م.
٩. أربيل في أدوارها التاريخية: زبير بلال إسماعيل، الطبعة الأولى، مطبعة النعمان، النجف الأشرف، ١٩٧١م.
١٠. إرشاد الساري لشرح صحيح البخاري: أبو العباس شهاب الدين أحمد بن محمد القسطلاني، دار إحياء التراث العربي، بيروت - لبنان.
١١. الإستنساخ والإنجاب بين تجريب العلماء وتشريع السماء: الدكتور كارم السيد غنيم، دار الفكر العربي، القاهرة - مصر، الطبعة الأولى، ١٤١٨هـ.

١٢. الأشباه والنظائر: عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي، دار الكتب العلمية، بيروت- لبنان، الطبعة الأولى، ١٤٠٣هـ.
١٣. الإشفاق على أحكام الطلاق: محمد زاهد الكوثري، مطبعة مجلة الإسلام، بدون تاريخ.
١٤. أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن: محمد الأمين بن محمد بن المختار الجكني الشنقيطي، تحقيق: مكتب البحوث والدراسات، دار الفكر للطباعة والنشر، بيروت- لبنان، ١٤١٥هـ-١٩٩٥م.
١٥. أطفال الأنابيب بين العلم والشريعة: زياد أحمد سلامة، تقديم ومراجعة: الشيخ عبدالعزيز الخياط، دار البيارق- بيروت، الدار العربية للعلوم- بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ-١٩٩٦م.
١٦. أصول الفقه: الشيخ محمد أبو زهرة، دار الفكر العربي- القاهرة، ١٩٥٧م.
١٧. أطفال الأنابيب: الشيخ رجب التميمي، بحث منشور ضمن مجلة مجمع الفقه الإسلامي، العدد الثاني، الجزء الأول.
١٨. الأعلام: خير الدين بن محمود بن محمد بن علي بن فارس، أبو نعيم الزركلي، الدمشقي (ت/١٩٧٦هـ)، بيروت- الطبعة الثالثة، ١٣٨٩هـ-١٩٧٠م.
١٩. إعلام الموقعين عن رب العالمين: أبو عبد الله شمس الدين محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد الزرعي الدمشقي المشهور بابن القيم الجوزية، تحقيق: طه عبدالرؤوف سعد، دار الجبل، بيروت- لبنان، ١٩٧٣م.
٢٠. الإفصاح عن عقد النكاح على المذاهب الأربعة: حسين بن محمد المحلي الشافعي، تحقيق: علي محمد معوض وعادا أحمد عبدالجواد، دار القلم العربي، حلب- سوريا، الطبعة الأولى، ١٤١٦هـ-١٩٩٥م.
٢١. الأم: أبو عبدالله محمد بن إدريس الشافعي، دار المعرفة، بيروت- لبنان، ١٣٩٣هـ-١٩٧٢م، الطبعة الثانية.
٢٢. الأنساب والأولاد: دراسة لموقف الشريعة الإسلامية من التلقيح الإصطناعي وما يُسمى بأطفال الأنابيب: عبدالحميد محمود طهمان، دار القلم- دمشق، الطبعة الأولى، ١٤٠٨هـ-١٩٨٧م.
٢٣. الإنصاف في معرفة الراجح من الخلاف على مذهب الإمام أحمد بن حنبل: أبو الحسن علي بن سليمان المرادوي، تحقيق: محمد حامد الفقي، دار إحياء التراث العربي- بيروت.
٢٤. الأنوار القدسية في الأحوال الشخصية: عبدالكريم المدرّس، مطبعة الجاحظ- بغداد، ١٤١٠هـ-١٩٩٠م.
٢٥. الإيضاح في مناسك الحج والعمرة: يحيى بن شرف النووي، الطبعة الرابعة، دار البشائر الإسلامية- بيروت، المكتبة الإمدادية- مكة المكرمة، ١٤١٨هـ-١٩٩٧م.
٢٦. البارزاني والحركة التحررية الكردية: مسعود البارزاني، الطبعة الأولى، كردستان، ١٩٨٦م.

٢٧. البحر الرائق شرح كنز الدقائق: زين الدين ابن نجيم الحنفي، دار المعرفة، بيروت- لبنان، الطبعة الثانية.
٢٨. البحر الزخار: أبو بكر أحمد بن عمرو بن عبد الخالق البزار، تحقيق: د. محفوظ الرحمن زين الله =، مؤسسة علوم القرآن ومكتبة العلوم والحكم، بيروت- لبنان، المدينة المنورة- السعودية، الطبعة الأولى، ١٤٠٩هـ.
٢٩. البداية والنهاية: أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي، مكتبة المعارف، بيروت- لبنان.
٣٠. البدر المنير في تخريج الأحاديث والأثار الواقعة في الشرح الكبير: سراج الدين أبي حفص عمر بن علي بن أحمد الأنصاري الشافعي المعروف بابن الملقن، تحقيق: مصطفى أبو الفيط وعبد الله بن سليمان وياسر بن كمال، دار الهجرة للنشر والتوزيع، الطبعة الأولى، الرياض- السعودية، ١٤٢٥هـ-٢٠٠٤م.
٣١. البدعة في مفهومها الإسلامي الدقيق: الدكتور عبد الملك السعدي، دار الأنبار للطباعة والنشر، مطبعة النواعير- بغداد، الطبعة الأولى، ١٤١٣هـ-١٩٩٢م.
٣٢. الجامع في أحكام اللحية: علي بن أحمد بن حسن الرازجي، تقديم: الشيخ مقبل بن هادي الوادعي، دار الآثار للنشر والتوزيع، صنعاء- اليمن، الطبعة الأولى، ١٤٢٥هـ-٢٠٠٤م.
٣٣. اللحية في الكتاب والسنة وأقوال سلف الأمة: الشيخ أبي عبد الله محمد بن عبد الحميد حسونة، دار الكتاب والسنة للنشر والتوزيع، القاهرة- الطبعة الأولى، ٢٠٠٧م.
٣٤. اللحية وآراء العلماء في الحلق والإعفاء: محي الدين عبد الحميد، مؤسسة الكتب الثقافية، بيروت- لبنان، الطبعة الأولى، ١٤٢٣هـ-٢٠٠٢م.
٣٥. بداية المجتهد ونهاية المقتصد: أبو الوليد محمد بن أحمد بن محمد القرطبي، دار الفكر، بيروت- لبنان.
٣٦. بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع: علاء الدين الكاساني، دار الكتاب العربي، بيروت- لبنان، الطبعة الثانية، ١٩٨٢م.
٣٧. بغداد (خلفاؤها، ولادتها، ملوكها، رؤساؤها): باقر امين الورد، دار القادسية- بغداد- ١٤٠٤هـ-١٩٨٤م.
٣٨. بلغة السالك لأقرب المسالك: أحمد الصاوي، ضبطه وصححه: محمد عبدالسلام شاهين، دار الكتب العلمية، لبنان- بيروت، الطبعة الأولى، ١٤١٥هـ-١٩٩٥م.
٣٩. البنوك الطبية البشرية وأحكامها الفقهية: الدكتور اسماعيل مرجبا، دار ابن الجوزي، السعودية، الطبعة الأولى، ١٤٢٩هـ.
٤٠. بيان للناس: الإمام الأكبر جاد الحق علي جاد الحق، دار الفاروق للإستثمارات الثقافية، القاهرة، الطبعة الأولى، ٢٠٠٧م.

٤١. تاج العروس من جواهر القاموس: محمد مرتضى الحسيني الزبيدي، تحقيق: مجموعة من المحققين، دار الهداية.
٤٢. تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام: شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي، تحقيق: د. عمر عبد السلام تدمري، دار الكتاب العربي، لبنان - بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م.
٤٣. تاريخ العراق المعاصر: الدكتور إبراهيم خليل أحمد والدكتور جعفر عباس حميدي، الطبعة الأولى، مطبعة التعليم العالي، الموصل - العراق، ١٩٨٩م.
٤٤. تأريخ علماء بغداد في القرن الرابع عشر الهجري: يونس الشيخ إبراهيم السامرائي، مطبعة وزارة الأوقاف والشؤون الدينية - بغداد، ١٤٠٢هـ - ١٩٨٢م.
٤٥. تبصرة الحكام في أصول الأقضية ومناهج الأحكام: برهان الدين أبي الوفاء إبراهيم ابن الإمام شمس الدين أبي عبد الله محمد بن فرحون اليعمري، تحقيق: خرج أحاديثه وعلق عليه وكتب حواشيه: الشيخ جمال مرعشلي، دار الكتب العلمية، لبنان - بيروت، ١٤٢٢هـ - ٢٠٠١م.
٤٦. التحذير من فتنة التصوير: يحيى بن محمد بن القاسم، راجعه محمد بن عبدالله الإمام، دار القمة - دار الإيمان، الأسكندرية - مصر العربية، ٢٠٠٤م.
٤٧. تحرير ألفاظ التنبيه: يحيى بن شرف بن مري النووي أبو زكريا (ت/٦٧٦هـ)، تحقيق: عبدالغني الدقر، دار القلم - دمشق - سوريا، ١٤٠٨هـ - ١٩٨٧م، الطبعة الأولى.
٤٨. تحفة الطلاب بشرح تحرير تنقيح اللباب: أبو يحيى زكريا الأنصاري، تحقيق: خلف مفضي جبر المطلق، دار الفكر، دمشق - سوريا، الطبعة الأولى، ٢٠٠٠م.
٤٩. تحفة المحتاج بشرح المنهاج: شهاب الدين أبي العباس أحمد بن محمد بن علي ابن حجر الهيتمي، ضبطه وصححه وخرّج أحاديثه: عبدالله محمود عمر، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، ١٤٢١هـ - ٢٠٠١م، الطبعة الأولى.
٥٠. تخريج الأحاديث والآثار الواقعة في تفسير الكشاف للزمخشري: جمال الدين عبدالله بن يوسف بن محمد الزيلعي، تحقيق: عبدالله بن عبدالرحمن السعد، دار ابن خزيمة، الرياض، الطبعة الأولى - ١٤١٤هـ.
٥١. تخريج الأحاديث والآثار الواقعة في تفسير الكشاف للزمخشري: جمال الدين عبدالله بن يوسف بن محمد الزيلعي، تحقيق: عبدالله بن عبدالرحمن السعد، دار ابن خزيمة، الرياض، الطبعة الأولى - ١٤١٤هـ.
٥٢. تدريب الراوي في شرح تقريب النواوي: عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي، تحقيق: عبد الوهاب عبداللطيف، مكتبة الرياض الحديثة - الرياض.
٥٣. الترغيب والترهيب من الحديث الشريف: أبو محمد عبد العظيم بن عبد القوي المنذري، تحقيق: إبراهيم شمس الدين، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، الطبعة الأولى، ١٤١٧هـ.

(جهود الشيخ عبد الكريم المدرس الفقهية) عبد الله سعيد ويسى الكرغسي

٥٤. تركيا الحديثة: محمد عزة دروزة، مطبعة الكشاف، بيروت ١٩٤٦م-١٣٦٥هـ.
٥٥. التصوير الفوتوغرافي العادي والملون: فيصل محمود، دار الشرق، عمان، الطبعة الأولى.
٥٦. التصوير والحياة: د. محمد نيهان سويلم، عالم المعرفة، ١٤٠٤هـ.
٥٧. التفسير الكبير: فخر الدين محمد بن عمر التميمي الرازي الشافعي، دار الكتب العلمية، بيروت- لبنان، ١٤٢١هـ-٢٠٠٠م، الطبعة الأولى.
٥٨. تقريب التهذيب: أحمد بن علي بن حجر أبو الفضل العسقلاني الشافعي، تحقيق: محمد عوامة، الطبعة الأولى، دار الرشيد- سوريا- ١٤٠٦هـ-١٩٨٦م.
٥٩. تلخيص الحبير في أحاديث الراعي الكبير: أحمد بن علي بن حجر أبو الفضل العسقلاني، تحقيق: السيد عبدالله هاشم اليماني المدني، المدينة المنورة- المملكة العربية السعودية، ١٣٨٤هـ-١٩٦٤م.
٦٠. التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد: أبو عمر يوسف بن عبدالله بن عبد البر النمري، تحقيق: مصطفى بن أحمد العلوي، محمد عبدالكبير البكري، وزارة عموم الأوقاف والشؤون الإسلامية- المغرب- ١٣٨٧هـ.
٦١. تنوير الأفهام إلى بعض مفاهيم الإسلام: محمد إبراهيم شقرة، الطبعة الثانية، ١٤٢١هـ-٢٠٠٠م.
٦٢. تهذيب الأسماء واللغات: محي الدين بن شرف النووي، تحقيق: مكتب البحوث والدراسات، دار الفكر، لبنان- بيروت، الطبعة الأولى، ١٩٩٦م.
٦٣. تهذيب الكمال: يوسف بن الزكي عبدالرحمن أبو الحجاج المزي، تحقيق: د.بشار عواد معروف، الطبعة الأولى، مؤسسة الرسالة، بيروت- لبنان، ١٤٠٠هـ-١٩٨٠م.
٦٤. التوقيف على مهمات التعاريف: محمد عبدالرؤوف المناوي، تحقيق: د.محمد رضوان الداية، دار الفكر المعاصر، دار الفكر- بيروت، دمشق- الطبعة الأولى، ١٤١٠هـ-١٩٩٠م.
٦٥. جامع البيان عن تأويل آي القرآن: أبو جعفر محمد بن جرير بن يزيد بن خالد الطبري، دار الفكر، بيروت- لبنان، ١٤٠٥هـ.
٦٦. الجامع الصحيح المختصر: أبو عبدالله محمد بن إسماعيل البخاري الجعفي، تحقيق: د.مصطفى ديب البقا، دار ابن كثير، اليمامة- بيروت- ١٤٠٧هـ-١٩٨٧م، الطبعة الثالثة.
٦٧. الجامع الصحيح سنن الترمذي: أبو عيسى محمد بن عيسى الترمذي السلمي، تحقيق: أحمد محمد شاكر وآخرون، دار إحياء التراث العربي، بيروت- لبنان.
٦٨. الجامع لأحكام القرآن: أبو عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي، دار الشعب- القاهرة.
٦٩. الجهاد والفدائية في الإسلام: حسن أيوب، الطبعة الأولى، الكويت، ١٩٧٧م.
٧٠. الجهاد والقتال في السياسة الشرعية: د.محمد خير هيكل، دار البيارق، بيروت- لبنان، الطبعة الثانية، ١٤١٧هـ-١٩٩٦م.

٧١. جواهر الفتاوى أو خير الزاد في الإرشاد: عبدالكريم محمد المدرّس، مطبعة دار البصري- بغداد.
٧٢. حاشية ابن حجر على الإيضاح: لشهاب الدين أبي العباس أحمد بن محمد بن علي ابن حجر الهيتمي، دار الفكر.
٧٣. حاشية ابن قاسم العبادي على تحفة المحتاج بشرح المنهاج: الشيخ أحمد بن قاسم العبادي، ضبطه وصححه: الشيخ محمد عبدالعزيز الخالدي، دار الكتب العلمية، بيروت- لبنان، الطبعة الأولى، ١٤١٦هـ-١٩٩٦م.
٧٤. حاشية إغاثة الطالبين على حل ألفاظ فتح المعين لشرح قرة العين بمهمات الدين: أبي بكر ابن السيد محمد شطا الدمياطي، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت- لبنان.
٧٥. حاشية البجيرمي على شرح منهج الطلاب: سليمان بن عمر بن محمد البجيرمي، المكتبة الإسلامية، ديار بكر- تركيا.
٧٦. حاشية الدسوقي على الشرح الكبير: محمد عرفه الدسوقي، تحقيق: محمد عlish، دار الفكر، بيروت- لبنان.
٧٧. حاشية الدمياطي على إغاثة الطالبين.
٧٨. حاشية الشبراملسي على نهاية المحتاج: أبو الضياء نورالدين علي بن علي الشبراملسي . القاهري، شركة ومكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر، ١٣٥٧هـ-١٩٣٨م.
٧٩. حاشية الشيخ سليمان الجمل على شرح المنهج (لذكريا الأنصاري): سليمان الجمل، دار الفكر، بيروت- لبنان.
٨٠. حاشية العدوي على شرح كفاية الطالب الرباني: علي الصعدي العدوي المالكي، تحقيق: يوسف الشيخ محمد البقاعي، دار الفكر، بيروت- لبنان، ١٤١٢هـ-١٩٩١م.
٨١. حاشية رد المحتار على الدر المختار شرح تنوير الأبصار في المذهب الحنفي: ابن عابدين، دار الفكر للطباعة والنشر، بيروت- لبنان، ١٤٢١هـ-٢٠٠٠م.
٨٢. حاشية على مراقبي الفلاح شرح نور الإيضاح: أحمد بن محمد بن إسماعيل الطحاوي الحنفي، المطبعة الكبرى الأميرية ببولاق- مصر، ١٣١٨هـ- الطبعة الثالثة.
٨٣. الحاوي الكبير في فقه مذهب الإمام الشافعي: علي بن محمد بن حبيب الماوردي البصري الشافعي، تحقيق: الشيخ علي محمد معوض- الشيخ عادل أحمد عبدالموجود، دار الكتب العلمية، بيروت- لبنان، الطبعة الأولى، ١٤١٩هـ-١٩٩٩م.
٨٤. الحلال والحرام في الإسلام: الدكتور يوسف القرضاوي، المكتب الإسلامي، بيروت، ١٩٧٣م.
٨٥. حواشي الشرواني على تحفة المحتاج بشرح المنهاج: عبدالحميد الشرواني، دار الفكر، بيروت- لبنان.
٨٦. الحواشي المدنية: الشيخ محمد بن سليمان الكردي المدني، مطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده، مصر، ١٣٤٠هـ.

(جهود الشيخ عبد الكريم المدرس الفقهية) عبدالله سعيد ويسى الكرغسي

٨٧. الخلاصة الفقهية على مذهب السادة المالكية: محمد العربي القروي، دار الكتب العلمية، بيروت- لبنان.
٨٨. الدراية في تخريج أحاديث الهداية: أحمد بن علي بن حجر العسقلاني أبو الفضل، تحقيق: السيد عبدالله هاشم اليماني المدني، دار المعرفة، بيروت- لبنان.
٨٩. دروس وفتاوى في الحرم المكي والمدني: محمد بن صالح العثيمين، جمع وتحقيق: صلاح الدين محمود السعيد، دار الغد الجديد، القاهرة- جمهورية مصر العربية، الطبعة الأولى، ١٤٢٩هـ-٢٠٠٨م.
٩٠. دور الشعب الكوردي في ثورة العشرين: د.كمال مظهر، الطبعة الأولى، مطبعة الحوادث، بغداد، ١٩٧١م.
٩١. الدولة العثمانية عوامل النهوض والسقوط: د.محمد علي الصلابي، دار المعرفة، بيروت- لبنان، الطبعة الثالثة، ١٤٢٧هـ-٢٠٠٦م.
٩٢. الذخيرة: شهاب الدين أحمد بن إدريس القرافي، تحقيق: محمد حجي، دار الغرب- بيروت- لبنان، ١٩٩٤م.
٩٣. رجال العراق الجمهوري: د.علاء جاسم محمد الحربي، دار الحوراء- بغداد- الطبعة الأولى، ١٤٢٦هـ-٢٠٠٥م.
٩٤. رسالة إرشاد الناسك الى المناسك: عبدالكريم المدرس، الطبعة الأولى، مطبعة الخنساء، ١٤٠٣هـ-١٩٨٣م.
٩٥. رسالة سراج القلوب: الشيخ عثمان محمد سراج الدين، الطبعة الأولى، ١٩٩١م، مطبعة النواعير- الرمادي.
٩٦. رسالة طب القلوب: الشيخ علاء الدين النقشبندى، شرحها حسين رمضان الخالدي، تقديم: عبدالكريم المدرس، الطبعة الأولى ١٩٨٩.
٩٧. رسائل الرحمة في المنطق والحكمة: عبدالكريم المدرس، الدار العربية للطباعة ١٩٧٨م.
٩٨. رسائل العرفان: عبدالكريم المدرس، الدار العربية للطباعة، بغداد، ١٩٧٨م.
٩٩. روائع البيان تفسير آيات الأحكام من القرآن: محمد علي الصابوني، دار إحياء التراث العربي، بيروت- لبنان، طبعة خاصة بدار ومكتبة الهلال.
١٠٠. الروح في الكلام على أرواح الأموات والأحياء بالدلائل من الكتاب والسنة: أبو عبدالله شمس الدين محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد الزرعي الدمشقي (ت/٧٥١هـ)، دار الكتب العلمية- بيروت- ١٣٩٥هـ-١٩٧٥م.
١٠١. روضة الطالبين وعمدة المفتين: أبو زكريا يحيى بن شرف النووي، المكتب الإسلامي، بيروت- لبنان، الطبعة الثانية، ١٤٠٥هـ.
١٠٢. زاد المعاد في هدى خير العباد: ابن القيم الجوزية، تحقيق: شعيب الأرنؤوط- عبدالقادر

- الأرناؤوط، مؤسسة الرسالة - مكتبة المنار الإسلامية - بيروت - الكويت، الطبعة الرابعة عشر، ١٤٠٧هـ - ١٩٨٦م.
١٠٣. الزاهر في غريب ألفاظ الشافعي: أبو منصور محمد بن أحمد بن الأزهر الأزهرى الهروى، تحقيق: د. محمد جبر الألفي، وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية - الكويت، الطبعة الأولى، ١٣٩٩هـ.
١٠٤. السراج الوهاج على متن المنهاج: العلامة محمد الزهرى الفمراوى، دار المعرفة للطباعة والنشر، بيروت - لبنان: ٨٦.
١٠٥. سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة وأثرها السيء في الأمة: محمد ناصر الدين الألباني، مكتبة المعارف للنشر والتوزيع، الرياض - المملكة العربية السعودية، الطبعة الثانية، ١٤٢٠هـ - ٢٠٠٠م.
١٠٦. السلطان عبد الحميد والخلافة الإسلامية: الدكتور موفق بني المرجه / مؤسسة الريان، دار البيارق، الطبعة الثامنة، ١٤٢٠هـ - ١٩٩٩م.
١٠٧. سلم المتعلم المحتاج إلى معرفة رموز المنهاج: أحمد الميقرى شميلة الأهدل، تحقيق: إسماعيل عثمان زين، مكة المكرمة، ١٤٠٦هـ.
١٠٨. سنن ابن ماجه: محمد بن يزيد أبو عبدالله القزويني، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، دار الفكر، بيروت - لبنان.
١٠٩. سنن أبي داود: لأبي داود سليمان بن الأشعث السجستاني الأزدي، تحقيق: محمد محيي الدين عبد الحميد، دار الفكر.
١١٠. سنن البيهقي الكبرى: أبو بكر أحمد بن الحسين بن علي بن موسى البيهقي، تحقيق: محمد عبدالقادر عطا، مكتبة دار الباز، مكة المكرمة - المملكة العربية السعودية.
١١١. سنن الدارقطني: علي بن عمر أبو الحسن الدارقطني البغدادي، تحقيق: السيد عبدالله هاشم يمانى المدني، دار المعرفة - بيروت - لبنان، ١٣٨٦هـ - ١٩٦٦م.
١١٢. السنن الكبرى: أحمد بن شعيب أبو عبدالرحمن النسائي، تحقيق: د. عبدالغفار سليمان البنداري، سيد كسروي حسن، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، ١٤١١هـ - ١٩٩١م، الطبعة الأولى.
١١٣. السياسة الشرعية أو نظام الدولة الإسلامية في الشؤون الدستورية والخارجية والمالية: عبدالوهاب خلاف، دار القلم، الكويت، ١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م.
١١٤. السياسة الشرعية وأثرها في بناء الأحكام وتطبيقها: د. سروان أحمد قادر أمين، التفسير للنشر والإعلان، أربيل - العراق، الطبعة الأولى، ١٤٣٠هـ - ٢٠٠٩م.
١١٥. السياسة الشرعية والفقه الإسلامي: الشيخ عبدالرحمن تاج، مجلة الأزهر، ١٤١٥هـ - ١٩٩٤م.
١١٦. سير اعلام النبلاء: محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي المتوفى سنة (٧٤٨هـ) المكتبة العصرية، صيدا - بيروت - الطبعة الأولى، ١٤٢٨هـ - ٢٠٠٧م.

(جهود الشيخ عبد الكريم المدرس الفقهية) عبدالله سعيد ويسى الكرغسي

١١٧. شبهات حول العمليات الاستشهادية: آمال سليمان، منشورات ألوان مغربية، الطبعة الأولى، ١٤٢٣هـ.
١١٨. شذرات الذهب من أخبار من ذهب: عبدالحى بن أحمد العكري الدمشقي (ت/١٠٨٩هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت.
١١٩. شذرات الذهب من أخبار من ذهب: عبدالحى بن أحمد العكري الدمشقي (ت/١٠٨٩هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت.
١٢٠. شرح أحمد محمد شاكر على مسند الإمام أحمد بن حنبل الشيباني، دار المعارف، مصر، ١٣٧٧هـ.
١٢١. شرح الزرقاني على موطأ الإمام مالك: محمد بن عبد الباقي بن يوسف الزرقاني، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، ١٤١١هـ - ١٩٩٠م، الطبعة الأولى.
١٢٢. الشرح الكبير: أبو البركات سيدي أحمد الدردير، تحقيق: محمد عيش، دار الفكر، بيروت - لبنان.
١٢٣. شرح فتح القدير: كمال الدين محمد بن عبد الواحد السيواسي، دار الفكر، بيروت - لبنان، الطبعة الثانية.
١٢٤. الشريعة الإسلامية والفنون: أحمد مصطفى على القضاة، دار الجيل، بيروت - لبنان، الطبعة الأولى، ١٤٠٨هـ.
١٢٥. صحيح ابن حبان بترتيب ابن بلبان: محمد بن حبان بن أحمد أبو حاتم التميمي البستي، تحقيق: شعيب الأرنؤوط، مؤسسة الرسالة - بيروت - لبنان، الطبعة الثانية، ١٤١٤هـ - ١٩٩٣م.
١٢٦. صحيح ابن خزيمة: أبو بكر محمد بن إسحاق بن خزيمة السلمي النيسابوري، تحقيق: د. محمد مصطفى الأعظمي، المكتب الإسلامي، بيروت - لبنان، ١٣٩٠هـ - ١٩٧٠م.
١٢٧. صحيح مسلم بشرح النووي: أبو زكريا يحيى بن شرف بن مري النووي، دار إحياء التراث العربي، بيروت - لبنان، ١٣٩٢هـ - ١٩٧١م، الطبعة الثانية.
١٢٨. صحيح مسلم: أبو الحسين مسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء التراث العربي، بيروت - لبنان.
١٢٩. الضوء اللامع لأهل القرن التاسع: شمس الدين محمد بن عبد الرحمن السخاوي، نشر دار مكتبة الحياة، بيروت - لبنان.
١٣٠. طبقات الشافعية الكبرى: عبد الوهاب بن علي بن عبد الكافي السبكي، تحقيق: مصطفى عبدالقادر أحمد عطا، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، الطبعة الأولى، ١٤٢٠هـ - ١٩٩٩م.
١٣١. طبقات الشافعية لابن شعبة: أبو بكر بن أحمد بن محمد بن عمر قاضي شعبة (ت/٨٥١هـ)، تحقيق: د. الحافظ عبد العليم خان، عالم الكتب، الطبعة الأولى، بيروت - لبنان.

(جهود الشيخ عبدالكريم المدرّس الفقهية) عبدالله سعيد ويسى الكرّتسي

١٣٢. طبقات الفقهاء: أبي اسحاق الشيرازي (ت/٤٧٦هـ)، تحقيق: الدكتور إحسان عباس، دار الرائد العربي، بيروت، الطبعة الثانية، ١٤٠١هـ-١٩٨١م.
١٣٣. طبقات المفسرين: شمس الدين محمد بن علي بن أحمد الداودي، تحقيق: علي محمد عمر، الطبعة الأولى، مطبعة الإستقلال الكبرى ١٣٩٢هـ-١٩٧٢م.
١٣٤. طرح التثريب في شرح التريب: زين الدين أبو الفضل عبدالرحيم بن الحسين العراقي، تحقيق: عبدالقادر محمد علي، دار الكتب العلمية، بيروت- لبنان، الطبعة الأولى ٢٠٠٠م.
١٣٥. العراق قديماً وحديثاً: عبدالرزاق الحسني، الطبعة الثالثة، مطبعة العرفان، صيدا- بيروت- لبنان، ١٣٧٧هـ-١٩٥٨م.
١٣٦. علماء ومدارس أربيل: زبير بلال إسماعيل، الطبعة الأولى، مطبعة الزهراء الحديثة، الموصل، ١٤٠٤هـ-١٩٨٤م.
١٣٧. علماءنا في خدمة العلم والدين: عبدالكريم محمد المدرّس، عني بنشره محمد علي القرداغي، الطبعة الأولى، دار الحرية للطباعة- بغداد، ١٤٠٣هـ-١٩٨٣م.
١٣٨. العمليات الإستشهادية في الميزان الفقهي: نواف هایل التكروري، دار الفكر، دمشق- سوريا، الطبعة الثانية، ١٩٩٧م.
١٣٩. عون المعبود شرح سنن أبي داود: محمد شمس الحق العظيم آبادي، دار الكتب العلمية، الطبعة الثانية، بيروت- لبنان، ١٩٩٥م.
١٤٠. غاية البيان شرح زيد ابن رسلان: محمد بن أحمد الرملي الأنصاري، دار المعرفة، بيروت- لبنان.
١٤١. الفاية في شرح الهداية في علم الرواية: ابن الجزري/ السخاوي، تحقيق: أبو عائش عبدالمنعم إبراهيم، مكتبة أولاد الشيخ للتراث، الطبعة الأولى، ٢٠٠١م.
١٤٢. الفتاوى الإسلامية من دار الإفتاء المصرية: المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية في جمهورية مصر العربية، الجزء الرابع عشر.
١٤٣. الفتاوى الزهاوية: أمجد الزهاوي، تحقيق: حسن العاني، تقديم القاضي فاضل دولان، مطبعة العاني، بغداد، الطبعة الأولى، ١٤٠٩هـ-١٩٨٩م.
١٤٤. فتاوى السبكي: الامام أبي الحسن تقي الدين علي بن عبد الكافي السبكي، دار المعرفة، لبنان- بيروت.
١٤٥. الفتاوى الشرعية في القضايا العصرية: محمد بن فهد الحصين، دار الأخيار- الرياض، الطبعة الثانية، ١٤٢٤هـ.
١٤٦. الفتاوى الشرعية في المسائل الطبية: عبدالله بن عبدالرحمن الجبرين، جمعها أبو حامد إبراهيم بن عبدالعزيز بن عبدالرحمن الشثري، الرياض- المملكة العربية السعودية، الطبعة الثانية، ١٤١٩هـ-١٩٩٨م.

١٤٧. الفتاوى الشرعية في المسائل العصرية من فتاوى علماء البلد الحرام: الدكتور خالد بن عبدالرحمن الجريس، الرياض - المملكة العربية السعودية، الطبعة الرابعة، ١٤٢٨هـ - ٢٠٠٧م.
١٤٨. فتاوى الشيخ محمد أبو زهرة: دراسة وتحقيق: محمد عثمان شبير، دار القلم، دمشق - سوريا، الطبعة الأولى، ١٤٢٧هـ - ٢٠٠٦م.
١٤٩. فتاوى العصر: الدكتور وهبة الزحيلي، دار الخير، الطبعة الأولى، ١٤٢٦هـ - ٢٠٠٥م.
١٥٠. الفتاوى الكبرى الفقهية: شهاب الدين أبي العباس أحمد بن محمد بن علي ابن حجر الهيتمي: دار الفكر.
١٥١. الفتاوى المهمة: عبدالعزيز عبدالله بن باز، جمع وتحقيق: صلاح الدين محمود السعيد، دار الفد الجديد، القاهرة - جمهورية مصر العربية، الطبعة الأولى، ١٤٢٨هـ - ٢٠٠٧م.
١٥٢. الفتاوى المهمة: محمد ناصرالدين الألباني، جمع وتحقيق: صلاح الدين محمود السعيد، دار الفد الجديد، القاهرة - جمهورية مصر العربية، الطبعة الأولى، ١٤٢٠هـ - ٢٠٠٩م.
١٥٣. فتاوى تتعلق بأحكام الحج والعمرة والزيارة: عبدالعزيز بن عبدالله بن باز، وزارة الشؤون الإسلامية والأوقاف والدعوة والإرشاد - المملكة العربية السعودية، الطبعة السابعة، ١٤٢٣هـ.
١٥٤. فتاوى شرعية لمجموعة من العلماء الأفاضل: الشيخ عبدالعزيز بن باز والشيخ محمد بن عثيمين والشيخ عبدالله بن جبرين، شركة دار الأرقم بن أبي الأرقم، بيروت - لبنان.
١٥٥. الفتاوى كل ما يهم المسلم في حياته ويومه وغده: الشيخ محمد متولي الشعراوي، أعدده وعلق عليه وقدم له: الدكتور السيد الجميلي، دار الكتب العلمية، ١٤١٧هـ - ١٩٩٧م.
١٥٦. فتاوى محمد بن إبراهيم آل الشيخ، جمع وترتيب: محمد بن عبدالرحمن بن قاسم، مطبعة الحكومة، مكة المكرمة، الطبعة الأولى، ١٣٩٩هـ.
١٥٧. فتاوى معاصرة: الدكتور علي جمعة، دار السلام للطباعة والنشر والتوزيع، القاهرة - جمهورية مصر العربية، الطبعة الأولى، ١٤٢٨هـ - ٢٠٠٧م.
١٥٨. فتاوى معاصرة: د. وهبة الزحيلي، تحرير: د. محمد وهبي سلمان، دار الفكر، دمشق، الطبعة الأولى، ١٤٢٤هـ - ٢٠٠٣م.
١٥٩. فتاوى معاصرة: محمد صالح العثيمين، جمع وترتيب: صلاح الدين محمود، دار الفد الجديد، المنصورة - مصر، الطبعة الأولى ١٤٢٦هـ - ٢٠٠٥م.
١٦٠. الفتاوى: الشيخ محمود شلتوت، دار الشروق، القاهرة، ١٤١١هـ - ١٩٩١م.
١٦١. فتح الباري شرح صحيح البخاري: أبو الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني الشافعي، تحقيق: محب الدين الخطيب، دار المعرفة، بيروت - لبنان.
١٦٢. فتح الوهاب بشرح منهج الطلاب: أبو يحيى زكريا بن محمد بن أحمد بن زكريا الأنصاري، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، الطبعة الأولى، ١٤١٨هـ.

(جهود الشيخ عبد الكريم المدرس الفقيهية) عبدالله سعيد ويسى الكرتكي

١٦٣. الفروع وتصحيح الفروع: أبو عبدالله محمد بن مفلح المقدسي، تحقيق: أبو الزهراء حازم القاضي، دار الكتب العلمية، بيروت- لبنان، ١٤١٨هـ، الطبعة الأولى.
١٦٤. الفقه الإسلامي وأدلته: الدكتور وهبة الزحيلي، دار الفكر، دمشق- سورية، الطبعة الرابعة المعدلة، ١٤١٨هـ-١٩٩٧م.
١٦٥. فقه السيرة: الدكتور محمد رمضان البوطي، دار الفكر، الطبعة السابعة والعشرون، ١٤٢٨هـ-٢٠٠٧م.
١٦٦. فقه المرأة المسلمة ونوازله في الغرب: عبدالرحمن البرزنجي، دار المحدثين للبحث العلمي والترجمة والنشر، القاهرة، الطبعة الأولى، ١٤٢٩هـ-٢٠٠٨م.
١٦٧. فقه المستجدات في باب العبادات: طاهر يوسف صديق الصديقي، دار النفائس- الأردن، الطبعة الأولى، ١٤٢٥هـ-٢٠٠٥م .
١٦٨. فقه النوازل- دراسة تأصيلية تطبيقية، كافة القرارات الصادرة عن المجامع الفقهية في النوازل المعاصرة: محمد بن حسين الجيزاني، دار ابن الجوزي، الطبعة الثالثة، ١٤٢٩هـ-٢٠٠٨م.
١٦٩. الفقه على المذاهب الأربعة: عبدالرحمن الجزيري، المكتبة التجارية الكبرى، القاهرة، الطبعة الثانية.
١٧٠. الفوائد: أبو القاسم تمام بن محمد الرازي، تحقيق: حمدي عبدالمجيد السلفي، الطبعة الأولى، مكتبة الرشد، الرياض-١٤١٢هـ .
١٧١. القاموس المحيط: محمد بن يعقوب الفيروزآبادي، مؤسسة الرسالة- بيروت.
١٧٢. القديم والجديد من أقوال الإمام الشافعي من خلال كتاب منهاج الطالبين: الدكتور محمد سميعي سيد عبدالرحمن الرستاق، دار ابن حزم، بيروت- لبنان، الطبعة الأولى، ١٤٢٦هـ-٢٠٠٥م.
١٧٣. قرة العين بفتاوى علماء الحرمين: أشرف على تصحيحه وضبط أصوله محمد بن علي بن حسين المالكي، المكتبة التجارية الكبرى، مصر، مطبعة مصطفى محمد، الطبعة الأولى ١٣٥٦هـ - ١٩٣٧م.
١٧٤. قواعد الأحكام في إصلاح الأنام: عزالدين بن عبدالسلام، تحقيق: د.نزيه كمال حماد ود.عثمان محمد، دار القلم، دمشق، الطبعة الأولى، ١٤٢١هـ-٢٠٠٠م.
١٧٥. قواعد الفقه: محمد عميم الإحسان المجددي البركتي، دار الصدف ببليشرو، كراتشي، الطبعة الأولى، ١٤٠٧هـ-١٩٨٦م.
١٧٦. القول المجتبى في تحريم الربا: أحمد بن حجر آل بوطامي، المكتب الإسلامي، بيروت- لبنان، الطبعة الأولى، ١٤٢٩هـ-٢٠٠٨م.
١٧٧. الكافي في فقه أهل المدينة: أبو عمر يوسف بن عبدالله بن عبدالبقرطبي، دار الكتب العلمية، بيروت- لبنان، الطبعة الأولى، ١٤٠٧هـ.

(جهود الشيخ عبدالكريم المدرّس الفقهية) عبدالله سعيد ويسي الكرتسي

١٧٨. كتاب العين: الخليل بن أحمد الفراهيدي، تحقيق: د مهدي المخزومي / د إبراهيم السامرائي، دار ومكتبة الهلال، بدون تاريخ،
١٧٩. الكتاب المصنف في الأحاديث والآثار: أبو بكر عبد الله بن محمد بن أبي شعبة الكوفي، تحقيق: كمال يوسف الحوت، مكتبة الرشد، الرياض - المملكة العربية السعودية، الطبعة الأولى، ١٤٠٩هـ.
١٨٠. كردستان من بداية الحرب العالمية الأولى الى نهاية مشكلة الموصل: سروه أسعد صابر، الطبعة الأولى، مؤسسة موكرياني للطباعة والنشر، أربيل ٢٠٠١م.
١٨١. كردستان والأكراد دراسة سياسية إقتصادية: الدكتور عبدالرحمن قاسم، الطبعة الأولى، المؤسسة اللبنانية للنشر، بيروت، ١٩٧٠م.
١٨٢. كردستان والكورد وطن مقسم وأمة بلا دولة: جواد ملا، تقديم: جمال نهبز، الطبعة الثالثة، دار الحكمة، لندن، ٢٠٠٠م.
١٨٣. كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون: حاجي خليفة، دار الفكر، بيروت - لبنان، طبعة جديدة ومنقحة، ١٤٢٧هـ - ٢٠٠٧م.
١٨٤. كشف القناع عن متن الإقناع: منصور بن يونس بن إدريس البهوتي، تحقيق: هلال مصيلحي مصطفى هلال، دار الفكر - بيروت - لبنان، ١٤٠٢هـ.
١٨٥. كفاية الأخيار في حل غاية الإختصار: تقي الدين أبي بكر بن محمد الحسيني الحسيني الدمشقي الشافعي، تحقيق: علي عبدالحميد بلطجي ومحمد وهبي سليمان، دار الخير، دمشق - سوريا، الطبعة الأولى، ١٩٩٤م.
١٨٦. كيف هدمت الخلافة: عبدالقديم زلوم، الطبعة الثالثة، ١٩٩٠م - ١٤١٠ هـ، دار الأمة للطبع والنشر والتوزيع، بيروت - لبنان.
١٨٧. لسان العرب: محمد بن مكرم بن منظور الأفرقي المصري، دار صادر، بيروت، الطبعة الأولى.
١٨٨. متن الغاية والتقريب المشهور بمتن أبي شجاع: القاضي أحمد بن الحسين الأصفهاني، حققه وشرحه وعلق عليه: حسن أومري، مكتبة دار الفكر، دمشق - سوريا، الطبعة الأولى، ١٤٢٦هـ - ٢٠٠٥م.
١٨٩. مجمع الزوائد ومنبع الفوائد: علي بن أبي بكر الهيثمي، دار الزيان للتراث/ دار الكتاب العربي، القاهرة، بيروت - ١٤٠٧هـ.
١٩٠. مجموع الفتاوى: شيخ الإسلام تقي الدين أبي العباس أحمد بن تيمية الحراني، تحقيق: مصطفى عبدالقادر، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، الطبعة الأولى، ١٤٢١هـ - ٢٠٠٠م.
١٩١. مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية: أبو العباس أحمد عبد الحلیم بن تيمية الحراني، تحقيق: عبدالرحمن بن محمد بن قاسم العاصمي النجدي، مكتبة ابن تيمية، الطبعة الثانية.

١٩٢. مجموع فتاوى وبحوث الشيخ عبدالله بن منيع: عبدالله بن منيع، دار العاصمة - المملكة العربية السعودية، الطبعة الأولى، ١٤٢٠هـ.
١٩٣. المجموع: أبو زكريا محي الدين بن شرف النووي، دار الفكر، بيروت - لبنان، ١٩٩٧م.
١٩٤. المحلى: أبو محمد علي بن أحمد بن سعيد بن حزم الظاهري، تحقيق: لجنة إحياء التراث العربي، دار الآفاق الجديدة، بيروت - لبنان.
١٩٥. محمد بن عبدالله الجلي وجهوده العلمية: الدكتور جواد فقي علي الجوم حيدري، مكتب التفسير للنشر والإعلان، أربيل، ١٤٢٧هـ - ٢٠٠٦م.
١٩٦. مختار الصحاح: محمد بن أبي بكر بن عبدالقادر الرازي، تحقيق: محمود خاطر، مكتبة لبنان ناشرون - بيروت، طبعة جديدة، ١٤١٥هـ - ١٩٩٥م.
١٩٧. مختصر الإنصاف والشرح الكبير: محمد بن عبد الوهاب، تحقيق: عبدالعزيز بن زيد الرومي، د. محمد بلتاجي، د. سيد حجاب، مطابع الرياض - الرياض، الطبعة الأولى.
١٩٨. مختصر المؤمل في الرد إلى الأمر الأول: أبو شامة عبدالرحمن بن إسماعيل بن إبراهيم المقدسي، تحقيق: صلاح الدين مقبول أحمد، مكتبة الصحوة الإسلامية، الكويت - ١٤٠٣هـ - ٢٠٠٣م.
١٩٩. المدونة الكبرى: مالك بن أنس، دار صادر، بيروت - لبنان.
٢٠٠. مراتب الإجماع في العبادات والمعاملات والاعتقادات: أبو محمد علي بن أحمد بن سعيد بن حزم الظاهري، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان.
٢٠١. المرشد إلى إقامة الدعوى الشرعية وتطبيقاتها العملية: المحامي جمعة سعدون الربيعي، المكتبة القانونية - بغداد، الطبعة الثانية، ٢٠٠٦م.
٢٠٢. مروج الذهب ومعادن الجوهر: أبي الحسن علي بن الحسين المسعودي (ت/٣٤٦هـ)، تحقيق: محمد محي الدين عبدالحميد، المكتبة العصرية، بيروت، ١٤٠٧هـ - ١٩٩٧م.
٢٠٣. المسائل الطبية المستجدة في ضوء الشريعة الإسلامية: د. محمد بن عبدالجواد النتشة، سلسلة إصدارات مجلة الحكمة - بريطانيا، الطبعة الأولى، ١٤٢٢هـ - ٢٠٠١م.
٢٠٤. مسائل في فقه الكتاب والسنة: الدكتور عمر سليمان الأشقر، دار النفائس للنشر والتوزيع، عمان - الأردن، الطبعة الثالثة، ١٤١٩هـ - ١٩٩٩م.
٢٠٥. المستدرک علی الصحیحین: أبو عبدالله محمد بن عبدالله الحاكم النيسابوري (ت/٤٠٥هـ)، تحقيق: مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، الطبعة الأولى، ١٤١١هـ - ١٩٩٠م.
٢٠٦. المستصفى في علم الأصول: أبو حامد محمد بن محمد الغزالي، تحقيق: محمد عبدالسلام عبد الشافي، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، ١٤١٣هـ - ١٩٩٢م، الطبعة الأولى.
٢٠٧. مسند أبي يعلى: أحمد بن علي بن المثنى أبو يعلى الموصلي التميمي، تحقيق: حسين سليم أسد، الطبعة الأولى، دار المأمون للتراث، دمشق - سوريا، ١٤٠٤هـ - ١٩٨٤م.

(جهود الشيخ عبدالكريم المدرّس الفقهية) عبدالله سعيد ويسي الكرتكي

٢٠٨. مسند الإمام أحمد بن حنبل: أبو عبدالله أحمد بن حنبل الشيباني، مؤسسة قرطبة - مصر.
٢٠٩. مسند الشافعي: أبو عبد الله محمد بن إدريس الشافعي، دار الكتب العلمية - بيروت.
٢١٠. مشورات إجتماعية: الدكتور محمد رمضان البوطي، دار الفكر، دمشق - سوريا، الطبعة الثالثة، ٢٠٠٨م.
٢١١. مصافحة الأجنبية في ميزان الإسلام: محمد بن عبده آل محمد الأبيض، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، الطبعة الثانية، ١٤٢٧هـ - ٢٠٠٦م.
٢١٢. مصطلحات علوم القرآن: الدكتور عبدالحليم عويس وأنور الباز، دار الوفاء، الطبعة الأولى: ١٤٢٨هـ - ٢٠٠٧م.
٢١٣. المصنف: أبو بكر عبد الرزاق بن همام الصنعاني، تحقيق: حبيب الرحمن الأعظمي، المكتب الإسلامي، الطبعة الثانية، بيروت - لبنان، ١٤٠٣هـ.
٢١٤. مع الناس مشورات وفتاوى: الدكتور محمد سعيد رمضان البوطي، دار الفكر، دمشق، الطبعة الثالثة، ١٩٩٩م.
٢١٥. معجم اعلام الكرد: محمد علي الصوريكي، مطبعة مؤسسة حمدي - السلیمانيّة - الطبعة الأولى ١٤٢٧هـ - ٢٠٠٦م.
٢١٦. المعجم الأوسط: أبو القاسم سليمان بن أحمد الطبراني، تحقيق: طارق بن عوض الله بن محمد وعبدالمحسن بن إبراهيم الحسيني، دار الحرمين، القاهرة - جمهورية مصر العربية، ١٤١٥هـ.
٢١٧. معجم البلدان: أبو عبدالله شهاب الدّین یاقوت بن عبدالله الحموي الرّومي البغدادي، تحقيق فرديناند وستنفيلد، لايبزغ، ١٨٦٨م.
٢١٨. معجم المؤلفين تراجم مصنفی الكتب العربية: عمر رضا كحالة، دار احیاء التراث العربی، بیروت - لبنان.
٢١٩. مغني المحتاج إلى معرفة معاني ألفاظ المنهاج: محمد الخطيب الشربيني، دار الفكر، بيروت - لبنان.
٢٢٠. المغني في فقه الإمام أحمد بن حنبل الشيباني: أبو محمد عبدالله بن أحمد بن قدامة المقدسي، دار الفكر، الطبعة الأولى، بيروت - لبنان، ١٤٠٥هـ.
٢٢١. المفصل في أحكام المرأة وبيت المسلم: الدكتور عبدالكريم زيدان، مؤسسة الرسالة، بيروت - لبنان، الطبعة الثالثة، ١٤٢٠هـ - ٢٠٠٠م.
٢٢٢. مفهوم الإرهاب في الشريعة الإسلامية: د. هيثم عبدالسلام محمد، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، الطبعة الأولى، ١٤٢٦هـ - ٢٠٠٥م.
٢٢٣. من اعلام علماء كردستان في القرن العشرين: هلال ناجي، مطبعة الاعلام المركزي للاتحاد الوطني الكردستاني، الطبعة الأولى ١٤٢٦هـ - ٢٠٠٥م.

(جهود الشيخ عبدالكريم المدرّس الفقهية).....عبدالله سعيد ويسى الكرّكسي

٢٢٤. من هدي الإسلام فتاوى معاصرة: د.يوسف القرضاوي، دار القلم، الطبعة الحادية عشرة، ١٤٢٦هـ-٢٠٠٥م.
٢٢٥. المنهاج السوي في ترجمة الإمام النووي: للإمام جلال الدين أبي الفضل عبدالرحمن السيوطي، تحقيق: أحمد شفيق دمج، دار بن حزم، الطبعة الثانية، ١٤١٤هـ-١٩٩٤م.
٢٢٦. منهاج الطالبين وعمدة المفتين: أبو زكريا يحيى بن شرف النووي، دار المعرفة، بيروت-لبنان.
٢٢٧. منهج الطلاب: أبو يحيى زكريا بن محمد بن أحمد بن زكريا الأنصاري، الطبعة الأولى، دار الكتب العلمية، بيروت-لبنان، ١٤١٨هـ.
٢٢٨. المذهب في فقه الإمام الشافعي: أبو إسحاق إبراهيم بن علي بن يوسف الشيرازي، دار الفكر، بيروت-لبنان.
٢٢٩. مواهب الجليل لشرح مختصر خليل في الفقه المالكي: أبو عبد الله محمد بن عبدالرحمن المغربي، دار الفكر، بيروت-لبنان، الطبعة الثانية، ١٣٩٨هـ-١٩٧٧م.
٢٣٠. المواهب الحميدة في حل الفريدة: عبدالكريم المدرّس، منشورات وزارة الأوقاف العراقية- التراث الإسلامي (٢٦)- بغداد- الطبعة الأولى ١٣٩٧هـ-١٩٧٧م، أشرف على طبعتها وعلق على شواهدا: د.محمد أحمد الكزني.
٢٣١. مواهب الرحمن في تفسير القرآن: عبدالكريم محمد المدرّس، عُني بنشره: محمد علي الفره داغي، دار الحرية للطباعة، بغداد، الطبعة الثانية، ١٩٩٠م.
٢٣٢. موسوعة الفقه الإسلامي المعاصر: الدكتور عبدالحليم عويس، دار الوفاء، جمهورية مصر العربية، الطبعة الأولى، ١٤٢٦هـ-٢٠٠٥م.
٢٣٣. الموسوعة الفقهية الميسرة: أ.د.محمد رواس قلعه جي، دار النفائس، الطبعة الأولى، ١٤٢١هـ-٢٠٠٠م.
٢٣٤. موسوعة القضايا الفقهية المعاصرة والإقتصاد الإسلامي: د.علي أحمد السالوس، دار الثقافة في قطر، مكتبة دار القرآن للنشر والتوزيع، مصر، الطبعة العاشرة، ١٤٢٦هـ-٢٠٠٦م.
٢٣٥. موسوعة القواعد الفقهية: عطية عدلان عطية رمضان، دار الإيمان، الأسكندرية، مصر، ٢٠٠٧م.
٢٣٦. موطأ الإمام مالك: مالك بن أنس أبو عبدالله الأصبحي، تحقيق: محمد فؤاد عبدالباقي، دار إحياء التراث العربي، جمهورية مصر العربية.
٢٣٧. النجم الوهاج في شرح المنهاج: كمال الدين أبي البقاء محمد بن موسى بن عيسى الدميري (٧٤٢هـ-٨٠٨هـ)، دار المنهاج، المملكة العربية السعودية- جدة، الطبعة الثانية، ١٤٢٨هـ-٢٠٠٧م.

(جهود الشيخ عبدالكريم المدرّس الفقهية) عبدالله سعيد ويسمي الكرّتكي

٢٣٨. نصب الرأية لأحاديث الهداية: عبدالله بن يوسف أبو محمد الحنفي الزيلعي، تحقيق: محمد يوسف البنوري، دار الحديث - مصر - ١٣٥٧هـ.
٢٣٩. النظام الإجتماعي في الإسلام: تقي الدين النبهاني، من منشورات حزب التحرير، دار الأمة للطباعة والنشر والتوزيع، الطبعة الرابعة، بيروت - لبنان، ١٤١٤هـ - ٢٠٠٣م.
٢٤٠. نهاية المحتاج إلى شرح المنهاج: شمس الدين محمد بن أبي العباس أحمد بن حمزة ابن شهاب الدين الرملي الشهير بالشافعي الصغير، دار الفكر للطباعة، بيروت - لبنان، ١٤٠٤هـ - ١٩٨٤م.
٢٤١. نور الإسلام: عبدالكريم محمد المدرّس، أشرف على طبعه: محمد أحمد الكزني، الدار العربية للطباعة، بغداد ١٩٧٨م.
٢٤٢. نيل الأوطار من أحاديث سيد الأخيار شرح منتقى الأخبار: محمد بن علي بن محمد الشوكاني، دار الجيل، بيروت - لبنان، ١٩٧٣م.
٢٤٣. الهداية شرح بداية المبتدي: أبو الحسن علي بن أبي بكر بن عبدالجليل الرشيداني المرغيان، المكتبة الإسلامية.
٢٤٤. هدي المصطفى في تحريم حلق اللحية: أبي المنذر عبدالحق بن عبداللطيف، دار الفرقان.
٢٤٥. هدية العرافين وأسماء المؤلفين وأثار المصنفين: إسماعيل باشا بن محمد أمين البغدادي، مطبعة الأوفسيت، المكتبة الإسلامية، الطبعة الثالثة، طهران - إيران.
٢٤٦. هل انتحرت حواء أم استشهدت؟: أبو عمر محمد بن عبدالله السيف، دار صوت القوقاز، الطبعة الأولى، ١٤٢٢هـ.
٢٤٧. الوسيط في المذهب: أبو حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي، تحقيق: أحمد محمود إبراهيم، محمد محمد تامر، دار السلام، القاهرة - مصر، الطبعة الأولى، ١٤١٧هـ - ١٩٩٦م.
٢٤٨. وفيات الأعيان وانباء أبناء الزمان: أبو العباس شمس الدين أحمد بن محمد بن أبي بكر بن خلكان، تحقيق: احسان عباس، دار الثقافة، بيروت - لبنان.
٢٤٩. يسألونك في الدين والحياة: الدكتور أحمد الشرباصي، دار الجيل للنشر والطباعة والتوزيع، الطبعة الأولى، ١٤٢٨هـ - ٢٠٠٧م.

ثانياً: الكوردية والفارسية

٢٥٠. بَقْ هَموورْ هَوَانَهْ لَه دَووْ رَاسْتِي شَه گَه رَيْن (إلى كل من يبحث عن الحقيقة): محمد ملا كريم المدرّس، مطبعة الخنساء، بغداد، ٢٠٠٣م.
٢٥١. باراني ره حمهت (غيث الرحمة): عبدالكريم المدرّس، دار المثنى للطباعة والنشر، بغداد، ١٤٠٢هـ - ١٩٨٢م.
٢٥٢. باوه شينه دَلْ به چهن دهسته گول (مروح القلب بباقات من الزهور)، رسالة مخطوطة ألفه المدرّس في ١٥/٦/١٩٩٨ بين المدرّس فيها من حياته ما بقي من ذاكرته ولكنه لم يكمله.

٢٥٣. بنه ماله‌ی زانياران - العوائل العلمية، عبدالكريم المدرّس، الطبعة الأولى، مطبعة شفيق - بغداد - ١٩٨٤م.
٢٥٤. بووراندنه وه‌ی ميژووی زانايانی كورد له ريگه‌ی ده‌ستخه‌ته كانيانه وه (احياء تاريخ علماء الكرد من خلال مخطوطاتهم)، محمد علي القره‌داغي، مطبعة آراس - اربيل - الطبعة الأولى، ١٤٢٩هـ - ٢٠٠٨م.
٢٥٥. ته‌فسيري نامي بۆ قورثانی پيرۆز (تفسير نامي للقرآن الكريم): ملا عبدالكريم المدرّس، أعده وقدمه للطبع: محمد علي القرداغي، مطبعة الوطن العربي، بغداد، الطبعة الأولى، ١٤٠٠هـ - ١٩٨٠م.
٢٥٦. تفسير ژين ريكا تئ گه‌شتنا قورثانی يه (العلم طريف فهم القرآن الكريم): حسين يوسف المارتوسي، أشرف على طبعه جهاد اسماعيل عبدالسلام بارزاني، مطبعة وزارة الثقافة، أربيل، ١٩٩٩م.
٢٥٧. جوجرافياي كوردستان (جغرافية كردستان) عبدالله غفور، مطبعة وزارة التربية - اقليم كوردستان العراق، اربيل ٢٠٠٠م.
٢٥٨. خولاسه‌ی ته‌فسيري نامي (خلاصة تفسير نامي): عبدالكريم المدرّس، الطبعة الأولى، مطبعة المشرق بغداد، ١٤٢٣هـ - ٢٠٠٢م.
٢٥٩. ديوان مه‌حوي، شرح وتحقيق: ملا عبدالكريم المدرّس ومحمد ملا عبدالكريم، إنتشارات كردستان، المكتبة الشعبية في ايران، الطبعة الرابعة ٢٠٠٧م.
٢٦٠. ديوان مولوی، إعداد: حسن كوران ومحمد حجازي، مؤسسة كوران الثقافية - ايران، الطبعة الأولى، ١٩٨٢م.
٢٦١. ديوانی نالی: شرح وتحقيق عبدالكريم المدرّس وفاتح عبدالكريم ومحمد عبدالكريم، المكتبة الشعبية ايران، إنتشارات كردستان، الطبعة الثانية، ٢٠٠٧م.
٢٦٢. رۆژگاری ژيانم: (ايام حياتي) مخطوطة للشيخ عبدالكريم المدرّس كتب فيها سيرته الذاتية إلى سنة ١٩٦٩م.
٢٦٣. ريگای به‌ه‌شت (طريق الجنة): ملا عبدالكريم المدرّس، مطبعة الإرشاد، بغداد، ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م.
٢٦٤. ريگه‌ی ره‌به‌ر له عيلمی ئوصولی حه‌ديدا: (طريق القائد في علم أصول الحديث) عبدالكريم المدرّس، مطبعة شفيق، بغداد، الطبعة الأولى، ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م.
٢٦٥. سه‌ده‌يك له‌ته‌مه‌نی نوورين: (قرن من العمر النوراني) عبدالداثم معروف الهورماني، شركة الكاتب للطباعة والنشر، الطبعة الأولى ١٤٢٨هـ - ٢٠٠٧م.
٢٦٦. سه‌رچاوه‌ی ناين (منبع الدين): عبدالكريم المدرّس، مطبعة الإرشاد، بغداد، ١٣٩٣هـ - ٩٧٣م.

٢٦٧. شريعة تي ئيسلام (الشريعة الإسلامية): ملا عبد الكريم المدرّس، إنتشارات كوردستان، إنتشارات برته وبيان، سنه - إيران، ٢٠٠٦م.
٢٦٨. كوزهرىك به ژيان و تىكوشانى زاناو موفسير ملا عوسمان عبدالعزيز پيرسى (جولة في حياة العالم والمفسر ملا عثمان عبدالعزيز البيرسى): أحمد الشافعي، مطبعة بيغ، الطبعة الأولى، ١٤٢٩هـ - ٢٠٠٨م.
٢٦٩. كه سايه تي ناودارانى كورد (الشخصيات الكردية المعروفة): على كمال برزى، مطبعة الجامعة، أربيل، ١٩٩٩م.
٢٧٠. مه كتوباتى كاك نه حمه دى شىخ (مكتوبات كاك أحمد الشيخ): عبد الكريم المدرّس، مؤسسة تاراس للطباعة والنشر، الطبعة الثانية، أربيل ٢٠٠٨م.
٢٧١. مشاهير الكورد باللغة الفارسية: الشيخ بابا مردوخ الروحاني، الطبعة الثانية، إنتشارات سروش، طهران - إيران، ١٣٨٢هـ.
٢٧٢. يادى مهردان (تذكرة الرجال): عبد الكريم المدرّس، راجعة: محمد عبد الكريم المدرّس، مطبعة المجمع العلمي العراقي - بغداد، الطبعة الأولى ١٤٠٤هـ - ١٩٨٣م.

ثالثاً: الرسائل الجامعية

٢٧٣. أحكام التصوير في الفقه الإسلامي: محمد بن أحمد بن علي واصل، رسالة ماجستير مقدم لنيل درجة الماجستير في الفقه الإسلامي، في كلية الشريعة بالرياض، جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، للعام الدراسي ١٤١٧هـ.
٢٧٤. أحكام عقم الإنسان في الشريعة الإسلامية: زياد صبحي علي ذياب، رسالة ماجستير مقدمة إلى الجامعة الأردنية، قسم القضاء الشرعي، بإشراف الدكتور: محمد حسن أبو يحيى، ١٤١٤هـ - ١٩٩٣م.
٢٧٥. الأعمال الغذائية صورها وأحكامها الفقهية: رسالة ماجستير، قدّمها: سامي بن خالد الحمود إلى قسم الثقافة الإسلامية في كلية التربية - جامعة الملك سعود بالمملكة العربية السعودية، بإشراف الدكتور حسن عبدالغني أبو غده، سنة ٢٠٠٦م.
٢٧٦. حكم الإنتحار في الشريعة الإسلامية: رسالة ماجستير - نوزاد صديق سليمان - كلية العلوم الإسلامية، جامعة بغداد - ١٩٩٧م.
٢٧٧. الشيخ عبدالعزيز بن سالم السامرائي وجهوده العلمية في الفقه والفتوى، رسالة ماجستير - قسم الفقه والأصول في جامعة صدام للعلوم الإسلامية، خالد أحمد الصالح، ١٤١٦هـ - ١٩٩٥م.

٢٧٨. الشيخ عمر القرداغي وجهوده الفقهيّة: أيوب علي عبدالله، رسالة ماجستير، الأكاديمية العليا للدراسات العلمية والإنسانية، بغداد، ١٤٢٨هـ-٢٠٠٧م.
٢٧٩. الشيخ عبدالكريم المدرّس وآراؤه الكلامية: عبدالجبار عبدالله حسن محمد الجبوري، رسالة ماجستير، الجامعة الإسلامية- بغداد، ٢٠٠٨م.
٢٨٠. الشيخ عبدالكريم المدرّس وجهوده في التفسير وعلوم القرآن: عبدالدائم معروف الهورامي، رسالة ماجستير، كلية الإمام الأعظم- بغداد، ٢٠٠٦م.
٢٨١. الشيخ محد الخال مفسراً: رسالة ماجستير، قدمها: عمر علي محمد بهاء الدين إلى كلية الشريعة والدراسات الإسلامية جامعة صلاح الدين لسنة ٢٠٠٢م.
٢٨٢. الشيخ محمد طه الباليساني وجهوده في الفقه وأصوله: رسالة ماجستير، قدّمها: صدرالدين قادر صديق الباليساني إلى قسم الدغوة والخطابة والفكر في كلية الإمام الأعظم لسنة ١٤٢٨هـ-٢٠٠٧م.
٢٨٣. الشيخ محمد طه الباليساني ومنهجه في التفسير: رسالة ماجستير، قدّمها: نازاد أحمد سليمان إلى كلية الشريعة والدراسات الإسلامية في جامعة دهوك لسنة ٢٠٠٣م.
٢٨٤. صالح الكوزيانكي وجهوده في الدراسات الإسلامية: جتو حمد أمين سماعيل الهرمزياري، رسالة ماجستير، كلية العلوم الإسلامية، جامعة صلاح الدين، ٢٠٠٣م.
٢٨٥. كتاب الوضوح في شرح المحرر للملا أبي بكر المصنف، من بداية كتاب العدة إلى آخر كتاب النفقات- دراسة وتحقيق- رسالة ماجستير تقدّم بها الطالب كاظم علي توفيق إلى كلية الشريعة والقانون في الجامعة الإسلامية لسنة ١٤٣٠هـ-٢٠٠٩م.
٢٨٦. كردستان في عهد الدولة العثمانية من منتصف القرن التاسع عشر الى بدء الحرب العالمية الأولى: عبدالله محمد علي، رسالة دكتوراه، كلية الآداب- جامعة صلاح الدين- اربيل، ١٤١٩هـ-١٩٩٨م.

رابعاً: المجلات والدوريات

٢٨٧. مجلة التجديد: مجلة فكرية فصلية يصدرها منتدى الفكر الإسلامي في كردستان، العدد الأول، السنة الأولى، ٢٠٠٩.
٢٨٨. الفتوى: مجلة إسلامية ثقافية شهرية، تصدر كل شهر قمري عن دار الأنبار للطباعة والنشر، من إعداد الدكتور عبدالرزاق السعدي، العدد الأول- محرم ١٤١٠هـ- آب ١٩٨٩، و: العدد الثاني- صفر ١٤١٠هـ- أيلول ١٩٨٩م.
٢٨٩. مجلة التربية الإسلامية: تصدرها جمعية التربية الإسلامية.
٢٩٠. مجلة الجامعة الإسلامية في المدينة المنورة، العدد ٥٣، السنة الرابعة عشرة، ١٤٠٢هـ.

٢٩١. مجلة المنهج، مجلة إسلامية عامة يصدرها اهل السنة والجماعة في أربيل، العدد ٤٢- ٤٣ السنة التاسعة.
٢٩٢. مجلة به يامي زانايان (رسالة العلماء)، مجلة دينية، اجتماعية، ثقافية عامة، يصدرها اتحاد علماء الدين الاسلامي في كردستان، مقالة للشيخ عرفان رشيد البنجويني، العدد التاسع لسنة ١٤٢٧هـ-٢٠٠٦م.
٢٩٣. مجلة جرای رووناكي (سراج النور): مجلة شهرية دينية ثقافية إجتماعية عامة، تصدر في أربيل، العدد الثالث عشر، أيلول ٢٠٠٩م.
٢٩٤. مجلة شمس الإسلام مجلة ثقافية علمية دينية تصدرها وزارة الأوقاف والشؤون الدينية في إقليم كردستان العراق، السنة الثامنة، العدد ٣٠.
٢٩٥. مجلة كاروان: مجلة الأمانة العامة لثقافة والشباب في منطقة الحكم الذاتي، العدد العشرون، السنة الثانية، مايس ١٩٨٤م.
٢٩٦. مجلة كولان العربي: مجلة ثقافية تصدر عن مؤسسة كولان للثقافة والنشر في أربيل، العدد ٢١، لسنة ١٩٩٨م، مقال للسيد جلال زنكبادي.
٢٩٧. مجلة نداء الحق: مجلة فصلية تصدرها الرابطة الاسلامية الكردية، العدد ٢٠، ١٤٢٦هـ-٢٠٠٥م.
٢٩٨. جريدة الأفق الجديد: جريدة اسبوعية سياسية يصدرها الإتحاد الإسلامي الكردستاني السنة الثانية، العدد ١١٥ في ٢٠٠٥/٩/٦.
٢٩٩. جريدة خبات، جريدة يومية سياسية، لسان حال الحزب الديمقراطي الكردستاني، العدد ٩٠٢ مقال للسيد ممتاز الحيدري.
٣٠٠. جريدة داهينان، جريدة اسبوعية تصدرها اتحاد طلبة الإسلام الكردستاني، العدد ١٣٢ مقال للسيد أوميد محمد قرداغي.
٣٠١. جريدة كوردستاني نوى، جريدة يومية سياسية، تصدر عن مكتب الإعلام المركزي للإتحاد الوطني الكردستاني، العدد: ٢٥١ مقال للسيد صلاح عبدالقادر و العدد ٣٧٦٣ مقال للسيد برزان ملا طه.
٣٠٢. جريدة يه كگرتوو، جريدة إسبوعية سياسية، تصدر عن المكتب الإعلامي للإتحاد الإسلامي الكردستاني، العدد ٥٥٥ مقال للسيد غازي علي.

خامساً: المواقع الإلكترونية:

٣٠٣. منتدى البحوث والدراسات القرآنية، من أعلام العراق
<http://montada.gawthany.com>.

(جهود الشيخ عبدالكريم المدرّس الفقيهة) عبدالله سعيد ويسي الكرّتكي

٣٠٤. موقع الدكتور عبّـد الرزاق السعدي على شبكة الأنترنت
<http://razak.yoo7.com/montada-fl/topic-t13.htm>
٣٠٥. موقع المجمع العلمي العراقي على الشبكة الإلكترونية
<http://www.iraqacademy.org>
٣٠٦. موقع جمعية التربية الإسلامية على شبكة الأنترنت:
<http://www.altarbia.org/aboutus.ph>

سادساً: المقابلات والمراسلات

٣٠٧. مقابلة مع الشيخ منير ابراهيم المدرّس العبيدي في مقر جمعية التربية الإسلامية في بغداد/ المنصور، بتاريخ ٢٠٠٩/١٢/٢٠ م
٣٠٨. مقابلة مع السيد خالد محمد حميد- مدير تحرير مجلة التربية الإسلامية- في مقر جمعية التربية الإسلامية في بغداد/ المنصور، بتاريخ ٢٠٠٩/١٢/٢٠ م.
٣٠٩. مقابلة مع الشيخ طيب عبدالله سليمان البحرّكي في ٢٠٠٩/٧/٢٩ بالجامع الكبير في بحرّكة/ أربيل.
٣١٠. مقابلة الباحث مع الدكتور مصطفى الزلمي بتاريخ ٢٠٠٩/٨/١٧ في داره بأربيل.
٣١١. مقابلة مع الشيخ محمد أحمد الإمام في ٢٠٠٩/٩/٧ م في داره بمحافظة أربيل.
٣١٢. مقابلة مع الدكتور محمد أحمد الكزني بتاريخ ٢٠٠٩/١٠/١٠ في داره بأربيل.
٣١٣. مقابلة مع السيد محمد ملا كريم المدرّس بتاريخ ٢٠٠٩/١١/٩ م في داره بمحافظة السليمانية.
٣١٤. مقابلة مع الشيخ عمر أحمد نظامي بتاريخ ٢٠٠٩/١٢/٥ م في داره بمحافظة السليمانية.
٣١٥. مقابلة مع السيد صلاح الدين ملا كريم المدرّس بتاريخ ٢٠١٠/٤/٢٨ م في داره بمحافظة السليمانية.

الفهرس

الصفحة	الموضوع
٧	المقدمة
١٥	التمهيد: ترجمة الشيخ عبدالكريم المدرّس
١٦	المبحث الأول: عصره
١٧	المطلب الأول: الحالة السياسية والإدارية
٢٤	المطلب الثاني: الحالة الإقتصادية
٢٧	المطلب الثالث: الحالة العلمية
٣١	المبحث الثاني: سيرته الذاتية
٣٢	المطلب الأول: إسمه ونسبه ولقبه
٣٢	أولاً: إسمه ونسبه
٣٣	ثانياً: لقبه
٣٥	المطلب الثاني: ولادته وأسرته
٣٥	أولاً: ولادته
٣٨	ثانياً: أسرته
٤١	المطلب الثالث: نشأته
٤٤	المطلب الرابع: وفاته
٤٥	المبحث الثالث: حياته العلمية
٤٦	المطلب الأول: رحلاته
٤٩	المطلب الثاني: شيوخه وتلاميذه
٤٩	أولاً: شيوخه
٥٢	ثانياً: تلاميذه
٥٤	المطلب الثالث: مؤلفاته وآثاره العلمية
٥٤	أولاً: مؤلفاته في التفسير وعلوم القرآن
٥٤	ثانياً: مؤلفاته في علم الفقه وأصوله
٥٦	ثالثاً: مؤلفاته اللغوية
٥٧	رابعاً: مؤلفاته في علم الكلام
٥٨	خامساً: مؤلفاته في التراجم
٥٩	سادساً: مؤلفاته الأدبية

٦٠	سابعاً: مؤلفاته الأخرى
٦٢	المطلب الرابع: المناصب العلمية التي تقلدها
٦٤	المطلب الخامس: أقوال العلماء فيه
٦٧	المطلب السادس: ما تميّز به عن غيره
٦٩	الفصل الأول: جهود الشيخ المدرس الفقهية المؤلفة باللغة العربية
٧٠	المبحث الأول: كتاب رسالة إرشاد الناسك إلى المناسك
٧١	المطلب الأول: التعريف بالكتاب والباعث على تأليفه وخطته فيه
٧١	أولاً: التعريف بالكتاب والباعث على تأليفه
٧٢	ثانياً: خطته
٧٤	المطلب الثاني: مصادره
٧٨	المطلب الثالث: منهجه
٨٢	المبحث الثاني: كتاب إرشاد الأنام إلى أركان الإسلام
٨٣	المطلب الأول: التعريف بالكتاب والباعث على تأليفه وخطته فيه
٨٣	أولاً: التعريف بالكتاب والباعث على تأليفه
٨٤	ثانياً: خطته
٨٦	المطلب الثاني: مصادره
٩١	المطلب الثالث: منهجه في الكتاب
١٠٠	المطلب الرابع: ملاحظات حول كتاب (إرشاد الأنام إلى أركان الإسلام)
١٠٣	المبحث الثالث: كتاب الأنوار القدسية في الأحوال الشخصية
١٠٤	المطلب الأول: التعريف بالكتاب والباعث على تأليفه وخطته فيه
١٠٤	أولاً: التعريف بالكتاب والباعث على تأليفه
١٠٥	ثانياً: خطته
١٠٦	المطلب الثاني: مصادره
١١٠	المطلب الثالث: منهجه
١١٦	المطلب الرابع: ملاحظات حول كتاب (الأنوار القدسية في الأحوال الشخصية)
١١٩	المبحث الرابع: رسائله الفقهية
١٢٠	المطلب الأول: رسالة كشف الغامض في أحكام الحائض
١٢٠	أولاً: التعريف بها وخطتها
١٢١	ثانياً: مصادرها
١٢٢	ثالثاً: منهج المؤلف الفقهي
١٢٥	المطلب الثاني: رسالة اللمعة في أحكام الجمعة

١٢٥	أولاً: التعريف بها وخطتها
١٢٦	ثانياً: مصادرها
١٢٨	ثالثاً: منهج المؤلف الفقهي
١٣٠	المطلب الثالث: رسالة في بيان صلاة التراويح وعدد ركعاتها
١٣٠	أولاً: التعريف بها وخطتها
١٣٠	ثانياً: مصادرها
١٣٢	ثالثاً: منهج المؤلف الفقهي
١٣٥	المبحث الخامس: جهود المدرس الفقهية في تفسيره (مواهب الرحمن في تفسير القرآن)
١٣٦	المطلب الأول: تعريف عام بتفسيره ومصادره الفقهية فيه
١٣٦	أولاً: تعريف عام بتفسيره
١٣٧	ثانياً: مصادره الفقهية
١٣٩	المطلب الثاني: منهجه الفقهي في بيان الأحكام الفقهية في تفسيره
١٤٤	المطلب الثالث: نماذج من بيان الأحكام الفقهية في تفسيره
١٤٤	أولاً: الظهار
١٤٥	ثانياً: نكاح المتعة
١٤٧	ثالثاً: وقوع الطلاق الثلاث دفعة واحدة
١٤٩	الفصل الثاني: جهود الشيخ المدرس الفقهية المؤلفة باللغة الكوردية
١٥٠	المبحث الأول: كتاب شريعة نيسلام (الشريعة الإسلامية)
١٥١	المطلب الأول: التعريف بالكتاب وخطته فيه
١٥١	أولاً: التعريف بالكتاب
١٥٣	ثانياً: خطته في الكتاب
١٥٥	المطلب الثاني: مصادره الكتاب
١٥٩	المطلب الثالث: منهجه الفقهي
١٦٣	المطلب الرابع: ملاحظات حول كتاب (شريعة نيسلام)
١٦٥	المبحث الثاني: رسائله الفقهية
١٦٦	المطلب الأول: رسالة حج نامه (رسالة الحج)
١٦٦	أولاً: التعريف بالرسالة
١٦٧	ثانياً: مصادر الرسالة
١٦٨	ثالثاً: منهجه الفقهي في الرسالة
١٧٠	رابعاً: ملاحظات على الرسالة

١٧٢	المطلب الثاني: رسالة (ريگای به هشت) رسالة طريق الجنة
١٧٢	أولاً: التعريف بالرسالة
١٧٢	ثانياً: مصادر الرسالة
١٧٣	ثالثاً: الأصول والضوابط والفوائد المستنتجة من الرسالة
١٧٤	رابعاً: ملاحظات على الرسالة
١٧٦	المبحث الثالث: جهوده الفقهية في كتب أخرى
١٧٧	المطلب الأول: جهوده الفقهية في كتابه (سهرجاوى ثاين) منبع الدين
١٧٧	أولاً: التعريف بالكتاب
١٧٧	ثانياً: رسالة نه ساسى سعادة (أساس السعادة)
١٧٨	ثالثاً: ملاحظات على الجانب الفقهي في الرسالة
١٧٩	المطلب الثاني: جهوده الفقهية في كتابه (بارانى ره حمهت) غيث الرحمة
١٧٩	أولاً: التعريف بالكتاب
١٧٩	ثانياً: الجهود الفقهية في الكتاب
١٨٠	ثالثاً: منهجه الفقهي
١٨٢	المطلب الثالث: جهوده الفقهية في كتابه (نورى نيسلام) نور الإسلام
١٨٢	أولاً: التعريف بالكتاب
١٨٢	ثانياً: جهوده الفقهية في (نورى نيسلام)
١٨٣	ثالثاً: منهجه الفقهي
١٨٥	المبحث الرابع: جهود الشيخ المدرس في تفسيره (تفسير نامى) و(خلاصة تفسير نامى)
١٨٥	توطئة
١٨٨	المطلب الأول: تعريف عام بتفسيره ومصادره الفقهية فيهما
١٨٨	أولاً: تعريف عام بتفسيرنامى
١٨٩	ثانياً: تعريف عام بخلاصة تفسير نامى
١٨٩	ثالثاً: مصادره الفقهية
١٩١	المطلب الثاني: منهجه الفقهي في بيان الأحكام الفقهية في تفسيره
١٩٥	المطلب الثالث: نماذج من بيان الأحكام الفقهية في تفسيره
١٩٦	أولاً: النكاح
١٩٩	ثانياً: الربا
٢٠٢	ثالثاً: الحضنة
٢٠٤	الفصل الثالث: آراؤه الفقهية وفتاواه

٢٠٥	المبحث الأول: آراؤه الفقهية
٢٠٦	توطئة
٢٠٧	المطلب الأول: آراؤه في العبادات
٢٠٨	أولاً: رأيه في إحرام الحاج جواً أو بحراً
٢٠٨	ثانياً: رأيه في حكم أخذ حبوب تأخير الحيض من أجل الحج
٢١٠	المطلب الثاني: آراؤه في الأنكحة
٢١٠	أولاً: رأيه في نكاح الصغيرة
٢١١	ثانياً: رأيه في نكاح البذل
٢١٣	المطلب الثالث: آراؤه في المعاملات
٢١٣	أولاً: رأيه في الربا مع الدولة
٢١٤	ثانياً: رأيه في الربا مع الأجانب
٢١٥	المطلب الرابع: آراؤه في البدعة وما يتعلق بها
٢١٥	أولاً: رأيه في البدعة
٢١٦	ثانياً: رأيه في الصلاة على النبي (ﷺ) بعد الأذان جهراً
٢١٧	ثالثاً: رأيه في المولد النبوي الشريف
٢٢١	المطلب الخامس: آراؤه في مسائل عامة
٢٢١	أولاً: رأيه في ذبح الحيوان في المجازر الحديثة
٢٢٢	ثانياً: رأيه في الاصطياد بالبندقية
٢٢٢	ثالثاً: رأيه في التلقيح الإصطناعي
٢٢٣	رابعاً: رأيه في التصوير الفوتوغرافي
٢٢٤	المبحث الثاني: فتاواه الفقهية في كتابه جواهر الفتاوى
٢٢٥	المطلب الأول: تعريف بكتابه (جواهر الفتاوى) والباعث على تأليفه
٢٢٥	أولاً: التعريف بالكتاب
٢٣٠	ثانياً: الباعث على تأليفه
٢٣١	المطلب الثاني: فتاواه في كتاب جواهر الفتاوى
٢٣١	أولاً: تعريف الفتوى
٢٣٢	ثانياً: نسبة الفتاوى إلى المدرس
٢٣٣	ثالثاً: مصادرہ في الفتوى
٢٣٤	رابعاً: فتاواه في جواهر الفتاوى
٢٣٧	المطلب الثالث: منهجه في الإفتاء
٢٤١	المبحث الثالث: فتاواه الفقهية في مجلة التربية الإسلامية

٢٤٢	المطلب الأول: تعريف بجمعية التربية الإسلامية ومجلتها -
٢٤٢	أولاً: جمعية التربية الإسلامية وكيفية تأسيسها
٢٤٤	ثانياً: أهداف الجمعية
٢٤٦	ثالثاً: قسم الفتاوى في مجلة التربية الإسلامية
٢٤٨	المطلب الثاني: فتاواه الفقهية في مجلة التربية الإسلامية
٢٤٨	أولاً: وصف عام لفتاوى الشيخ المدرس في مجلة التربية الإسلامية
٢٤٩	ثانياً: نسبة الفتاوى إلى المدرس
٢٤٩	ثالثاً: مصادره
٢٥٠	رابعاً: منهجه في الفتوى
٢٥٢	خامساً: مجموع فتاويه في مجلة التربية الإسلامية
٢٥٥	المطلب الثالث: نماذج من فتاواه
٢٥٥	أولاً: فتواه حول بيع الأقساط
٢٥٦	ثانياً: فتواه حول المسح على الجوارب السمكية
٢٥٧	ثالثاً: فتواه حول إعادة الظهر بعد صلاة الجمعة
٢٦١	رابعاً: فتواه حول مصافحة النساء
٢٦٣	المبحث الرابع: فتاواه في قضايا سياسية معاصرة
٢٦٤	المطلب الأول: موقف الشيخ المدرس من السياسة
٢٦٧	المطلب الثاني: فتواه حول إحتلال العراق والعمليات الإستشهادية
٢٦٧	أولاً: فتواه حول إحتلال العراق
٢٦٩	ثانياً: فتواه حول العمليات الإستشهادية
٢٧١	المطلب الثالث: التأكد من صحة نسبتها اليه
٢٧٤	المبحث الخامس: نماذج تطبيقية من آرائه مقارنة بأراء الفقهاء
٢٧٥	المسألة الأولى: حكم التصوير الفوتوغرافي
٢٨٣	المسألة الثانية: حكم مصافحة المرأة الأجنبية
٢٩٤	المسألة الثالثة: حكم التلقيح الإصطناعي
٣٠٥	المسألة الرابعة: حكم العمليات الإستشهادية
٣١٤	المسألة الخامسة: حكم حلق اللحية
٣٢٣	الخاتمة
٣٢٥	الملاحق
٣٣٣	المصادر والمراجع
٣٥٥	الفهرس



هذا الكتاب في الأصل رسالة ماجستير
تخصص (الفقه الإسلامي)
تقدم بها الباحث الى قسم الدراسات العليا
في كلية الإمام الأعظم / بغداد،
أشرف عليها الأستاذ الدكتور
أحمد محمد البليسانى،
ونوقشت بتاريخ ٢١ / ١٢ / ٢٠١٠ م ،
و قبلت بدرجة (جيد جداً عالي)

